



وَمِنْ بَيْنِكُمْ كُلٌّ لِّعَلَى اللَّهِ فَرَصَةٌ

الشكر على الكتاب النافع لكل صغير وكبير جامع العلم الكبير ومعه أكابر العقهاء مسند مجاهد الفضلاء



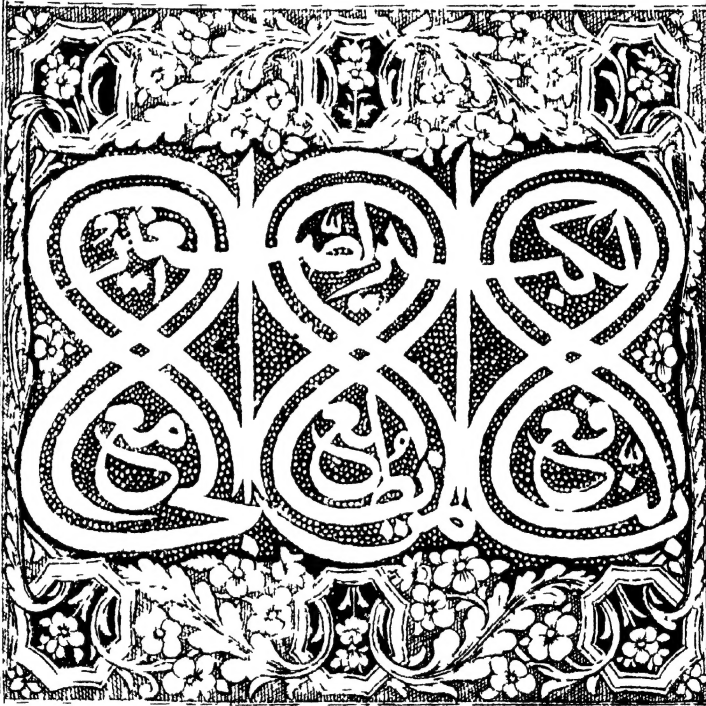
بسم الله الرحمن الرحيم محمد عبد الوهاب بن محمد مصطفى خان

المصطفى المصطفى المصطفى



وَمِنْ بَيْنِهِمْ كَيْسٌ عَلَى اللَّهِ وَكَحْسَبُهُ

لَا يَحْدُثُ فِي الْكِتَابِ الْمُسْتَعْلَى عَلَى الْفَوَائِدِ اللَّطِيفَةِ وَالْفَرَائِدِ الشَّرِيفَةِ مَعْدَنُ الْعِلْمِ الْكَبِيرِ الْمُسَمَّى



بِأَمْرِ تَوْفِيقِ خَادِمِ حَسَنِ فَظِّ اللَّهِ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ تَابَعْتُهُمْ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْوَاحِدِ خَانِ بْنِ شَمْسٍ مَطْعَمِ حَانَ الْمَرْحُومِ

الْمَطْعَمِ الْمَوْصُوفِ بِالْمُصْطَفَى مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُصْطَفَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خير الامالى املاء حمد الرب المتعالى شكره على التوالى على ان بسط شرها مبسوطا جامع لكل صغير وكبير وبعث لنشره ائمة علماء  
وسادات فقهاء ذوات العدد الكثير اشهد انه لا اله الا هو منه البداية والهداية وبه الكفاية واليه المصير واشهد ان سيدنا  
ومولانا محمدا عبدا ورسولا صلا واصحاب النبوة والرسالة وفخرا باب الفتوة والجلالة اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه الذين استقام بهم  
روح الباطن الظاهر بطل جوارى ولا كيد ساحر ما دامت خيام العلم مدودة واسرة الجمل منسوبة مطرودة اما بعد فيقول العبد  
الراغب خذ رب القوي الحسنا محمد عبد الحى الكونى الخفى وقبيل الله لتخشية الكتاب عزير الوجوه عزير الجود معناه الفقهاء الاعلام  
مستندة لائمة الكرام مبدء المسائل الفقهية مرجع الافاضل الخفية تراهم تمتد الاعناق اليها حتى ركبهم ليدى اسمها الجامع الصغير  
والحق انه جامع كبير لكل فقير وقصير نافع لكل صغير وكبير من تصانيف الامام الربانى النعمان الثانى محمد بن الحسن الشيبانى عبط يوم الحشر  
بالفضل الرحا فريده بالحواشى المفيدة من الكتب القديمة والجديدة مع نسخ النسخ الفاتر بالنظر القاصر طلب من بعض الصحابة خيرة الاجاب  
ان الكتب مقدمة تنفع من يد سريعه وتفيد من بطالع عي تعمى شتم على ذكر طبقة وطبقة مؤلف وشيخ طبقات الفقهاء ودرجاتهم  
وطبقات تصانيفهم تفاوت مؤلفاتهم تراجم شراح لائمة العظام غيرهم من الفقهاء الاعلام فاجبت الخ لادراك حرجي في هذا المجموع  
كل ذلك في فصول هي لتمام اصول مع الفوائد التي لا يسع حمله للمفردة والفرائد التي يجب علمها المستفيدة مسهيا بالانافع الكبير من بطايع الجامع الصغير  
ليكون اسمه مطابقا لمعناه وسيد مخبرا عن فحواه اسأل الله تعالى ان ينفع بكل كبيره صغيره ويعم نفعه الكثير يجعله ذخيرة لي في يوم عوسق قطير انه  
على ذلك وقدير وبالاجابة جدير وارجو من ينفع به بسائر تصانيفي ان لا ينساق في عواته في خلواته وجلواته وان يستر ستر الكرام  
وجدد لثة القدم وطغيان القلم فان انسان ملزم للسبيل والنسب الفصل الاول في ذكر طبقات الفقهاء والكتب وكيفية شيع العلم خلفا  
وسلفا وذكر بعض الفقهاء المعتمدين وغير المعتمدين وبعض الكتب المعتمدة وغير المعتمدة مع فوائدها نفيسة وفرائدها لطيفة قل شط اسمعني الاذان  
وتفرج عطف العظماء طابع الكسلان وهذا المراد للمفردة من معرفة لينزل الناس منازلهم ويضعهم في مواضعهم فان من لا يعرف رتب الفقهاء  
ودرجاتهم يقع في الخط بتقديره من لا يستحق التقدير تاخير من يلحق بالتقدير كقولهم من عالم من علماء زماننا ومن قبلنا من بطايع  
فقهاءنا فارجح اقوالهم وادعهم بقرائنات مرجحة على كونهم فاضل من عاصروا ومن سبقنا اعتمد على جامع الرطب واليابس واستند  
بمكاتبي المسائل الغريبة والروايات الضعيفة كالناعس اعلم ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد شرع الشرائع

۱۰  
 ہر یومین سلیمان کی کھلی  
 باغشا از روی کائنات بدو  
 کمالی سرور اور الدولہ  
 عثمانیہ دادہ ہوئے ہیں  
 ایک اور اسلامیہ تحفہ بنو  
 و شاہ بن جواریہ  
 و مال فی صباہ ان تصنیف  
 و منتظر فی فنون الادب  
 و الشوق آخذ العلم الموعود  
 اللطیف تلخیص القوی و  
 مصباح الدین انفسطار  
 عن المولیٰ نصر عن محمد

21/12

مسلكهم في تأسيس قواعد الأصول واستنباط الأحكام الفروع عن الأدلة الأربعة من غير تقليد لأحد في الفروع ولا في الأصول الثالثة  
 طبقة المجتهدين في المذهب كابن يوسف ومحمد بن سائر أصح ابني حنفية القاديين على استخراج الأحكام عن الأدلة المذكورة على مقتضى القواعد  
 قررها استاذهم أبو حنيفة فاتهم في القوة في بعض أحكام الفروع لكنهم يقلدون في قواعد الأصول بمقتضى ما رووا على المعاضيق في المدن  
 والثالثة طبقة المجتهدين في المسائل التي لا حواية فيها عن صاحب المذهب كالمختصا والطحاوي وابن الحسن الكرخي والخسري والحلواني  
 والبردعي وقاطن ومثاهم فاتهم في قدر على مخالفة الشيخ في الفروع ولا في الأصول لكنهم يستنبطون الأحكام في المسائل التي لا تنص  
 فيها على حساب أصول قديمها وقواعد بسطها الرابعة طبقة أصحاب التخييل من المقلدين كالرازي وأضرابه فاتهم في قدر على الاجتهاد  
 أصلا لكنهم حافظهم بالأصول وضبطهم للأخذ يقدرون على تفصيل قول مجازي وحسين حكم مختل لا يرين منقول عن صاحب المذهب عن  
 واحد من أصحاب المجتهدين رأيهم نظرهم في الأصول المقايسة على أمثلة ونظائر من الفروع وأما خامسة طبقة أصحاب الترجيح المقلدين  
 كابن الحسين والقدوري وصاحب الهداية ومثاهم وشأنهم تفصيل بعض الروايات على بعض السادسة طبقة المقلدين القاديين على التمييز  
 بين القوى والقوى الضعيفة وظاهر المذهب ظاهر الرواية والرواية النادرة كاصحاب المتن الأربعة للمعتبرة من المتأخرين مثل صاحب الكفر  
 وصاحب المختار وصاحب الوقاية وصاحب الجمع والسابعة طبقة المقلدين الذين لا يقدرون على ما ذكره ولا يفرقون بين الغث والسمين ولا يميزون  
 الشمال عن العين بل يجمعون ما يجرون كتاب الليل انتهى لمختصا وكذا ذكره عمر بن عمر الأزهري لمختصا المتوفى سنة تسع وسبعين ألف في آخر  
 كتاب الجواهر النفيسة شرح الدرة المنيفة في مذهب حنيفة وكنه ذكره من جاء بعده مقلدا لا إلا في غير نظر اشتق من جهة داخل من  
 في الطبقة السادسة في الأدلة في قديمها الفاضل هارون بن حماد الدين شهاب الدين البرجاني الخفي ولا بأس من عبارته لتضمنها فوائد  
 شريفة وفرائد لطيفة وهي هذه لبت شعري ما معني قولهم ابن يوسف ومحمد بن زفران خالفوا أبا حنيفة في بعض الأحكام لكنهم  
 يقلدون في الأصول ملالذي يريد به فإن أراد منه الأحكام لأجالية التي يبحث عنها في كتب الأصول فهي قاعدة عقلية وضوابطها  
 يعرفها المرء من حيث فائدة ذوق عقل صاحب فكر ونظر سواء كان مجتهدا أو غير مجتهد ولا تعلق لها بالاجتهاد قط وتشان الأئمة الثلاثة أرفع  
 وأجل من أن لا يعرفوا كما هو اللازم من تقليد غيرهم غيرهم فيها فاحشاهم ثم حاشاهم عن هذه القصة وحالهم في الفقه وإن لم يكن  
 أرفع من مالك والشافعي غلبوا بدوها وقد اشتمروا في فوائدها الموافق والمخالف مجرى لا مثال فلم أبو حنيفة أبو يوسف يعجزان البالغ  
 إلى الدرجة القصوى في الفقه أبو يوسف قال الخطيب البغدادي قال طلحة بن محمد بن جعفر أبو يوسف مشهور الأثر ظاهر الفضل أفقه  
 أهل عصره لم يتقدمه أحد في زمانه وكان على النباهة في العلم والحكم والعلم والقد وهو أول من وضع الكتب في أصول الفقه على مذهب  
 أبو حنيفة ونشرها وبث علم أبي حنيفة في أقطار الأرض وكذلك محمد بن الحسن قد بالغ الشافعي في مدحه والثناء عليه قد ذكر القاضي عبد الرحمن  
 بن خلدون الملك في مقدمته أن الشافعي رحل إلى العراق ولقي أصحاب الإمام أبو حنيفة وأخذ عنهم ومنع طريقة أهل الحجاز بطريقة أهل  
 العراق وكذلك أحمد بن حنبل أخذ عن أصحاب حنيفة مع وفور بضاعته في الحديث انتهى وكل واحد منهم أصول مختصة تفردوا بها  
 عن أبي حنيفة وخالفوه فيما بل قال لغز إلى أنها خالفوا أبا حنيفة في تلقي مذهبهم ونقل النوى في تهذيب الأسماء عن أبي المعالي  
 الجويني أن كل ما اختاره المزياري أنه تخرج ملحق بالمذهب لا كابي يوسف ومحمد فأنها إنما انفصلت أصول صاحبها وأحمد بن حنبل لم يذكره  
 الإمام أبو جعفر الطبري في عداد الفقهاء وقال فاهو من حفاظ الحديث فكيف يكون من المجتهدين في الشريعة دون أبي يوسف ومحمد

وزفر غلبهم كعظمهم للاستاذ وفرط اجلهم لمحلة رعايتهم لحقه شتموا على تنويه شأنه وتوغلو في انتصاره واحتجاج  
 باقواله ورايتها الناس نقلها لهم فجدوا التحقيق فزعموا وصولها وتعيين ابوابها وضوؤها ومن ذلك الوجه متنازع الخلقين  
 كالأئمة الثلاثة والاربعين سفيان ماثلاً لهم لا يسمون بلغوا رتبة الاجتهاد المطلق في الشريعة ولو أنهم ولو لم ينشروا لهم بل  
 لكن كل ذلك مذهبا منفردا عن مذهب حقيقته وان ابد منه دلالة لا رابعة فلا سبيل الى ذلك لان اشرعية مستند كل ائمة  
 وقد نقل عن ابن بكير القفال ابن علي والقاضي حسين بن الشافعية أنهم قالوا لسانا مقلدين للشافعية بل في رايان اياه وهو اظاهر من  
 حال الامام ابن جعفر الطحاوي اخذ به في حنفية واحتجاجه لانتصاره لا قوله تعالى في الحنابلة والطحاوي والكوفي أنهم  
 لا يقدرون على مخالفة ابن حنيفة لا في الاصول ولا في الفروع ليس بشيء فان ما خلا القوام المسائل لا تعد ولا تحصى ولهم اختيارات  
 في الاصول والفروع واقتوال مستنبطة بالقياس والسمع واحتجاجات بالمعقول والمنقول على ما لا يخفى على من تتبع كتب الفقه  
 والخلافات فترانه عدا بابكر الرازي الجصاص من المقلدين الذين لا يقدرون على الاجتهاد صلاوه وظهور عظيم في حقهم ونزولهم عن رتبة  
 ومن يتبع تصانيفه الاقوال المنقولة عن علم الدين عدهم من المجتهدين من شمس الأئمة ومن بعده كلهم عدا ابن بكير الرازي مصداق ذلك  
 دلالة التي نصيها لاختياراته رايه انه اتق كشافها عن جوه استدلالاته نشأ ببغداد التي هي دار الخلافة ومدار العلم والارشاد  
 ورجل في الاقطار ودخل الامصار واخذ الفقه الحديث على المشايخ الكبار وقال شمس الأئمة الحوائث فيه هو رجل كبير معروف في العلم  
 وانا نقله وناخذ بقوله ذكر في الكشف الكبير ما يدل على انه فقه من مذهبنا لما تروى في شرايح الحوائث ومن ذكر بعده وعدهم من المجتهدين  
 ينتهي سلسلة علومهم الى ابن بكير الرازي فقد تفقه عليه ابو جعفر الاستروشي وهو استاذ القاضي ابن زيد الدبوسي القاضي حسين بن جعفر <sup>السنفي</sup>  
 استاذ شمس الأئمة الحوائث ومعلوم ان الشري من تلامذته قاضيان من اصحاب اصحابه فلعله نظر الى قولهم كذا على شيخهم الرازي فظن  
 انظيفته في الصناعة هي التي هي حسب وان غاية شأنه هذا القدر فترانه جعل القدوة وصاحب الهداية من اصحاب الترجيح قاضيا  
 من المجتهدين مع تقدم القدوة على شمس الأئمة زمانا وكونه اعلى منه كعبا وطول اعاكف من قاضيان واما صاحب الهداية فهو  
 المشار اليه في عصره المعهود عليه الخصاص في دهره وقد ذكر في الجواهر وغيره انه اقر اهل عصره بالفضل والتقدم كالامام فخر الله  
 قاضيان من الذين الذين يعتادوا غيرها وقالوا انه فاق على قرانه حتى على شيوخه في الفقه فكيف ينزل شأنه عن قاضيان بل هو  
 بالاجتهاد ثابت في سبابه الزم لا بوابه انتهى ملخصا من ناظرة الحق بقدر الحاجة وهو كتاب نفيس فيه لطائف ونفائس في  
 هذا البحث وفي غيره فليطالع وهذه الاظان التي اوردناها كلها مستحكمة مضبوطة وقد كان بعضنا يخطر بالبال في تلخيصه  
 الا ان خوف المجلدين كان لا يخصصه لذكرها الى ان رسل الى بعض افاضل العصر الكتاب المذكور فطالعت وانتفعت وحمدت الله على  
 حسن التوارد ومن القوائد اللطيفة المذكورة فيه ما نصه لما كان الغالب على فقهاء العراق السداجية في الانتخاب  
 وعدم التلون في العنوانات والتحاوش على الترفع وتنويه النفس فكانوا يذهبون في الاكتفاء بالتميز عن غيرهم باسماء سادجة  
 يبتدئها العامة من الانتساب الى الصناعة او القبيلة او القرية او المحلة او نحو ذلك كالحصل والجصاص والقدوة  
 والتلح والطحاوي والكوفي الصيرفي فجاء المتأخرون منهم على مناجهم في الاكتفاء بها وعدم الزيادة عليها واما الغالب على  
 اهل خراسان ولا سيما ما وراء النهر في اقرن الوسطى والمتأخرة فهو المغالات في الترفع على غيرهم واعجابهم فلا جرم



كما افادته في قضاء الله بالمرح بعض معاصريه انه من اجل الاجتهاد اتفق ومن اصحاب التخييل الفقيه ابو عبد الله الجرجاني وقد  
 ابدى بعض معاصريه بناس الله تعالى في بعض خبراته الواقعة في مسئلة من مسائل الموضع احتفال بكون هو من الطبقة السابعة  
 وانخرج من الطبقات السابقة وهو امر منشاؤه قلة التبع وعدم سعة النظر قد ردت عليه في خبره في الواقعة في الخبر  
 او لم ينظر الى كلام صاحب الهداية في با صفة الصلوة ثم القومة واجلسة سنة عندها وكذا التمانينة في خبره في الخبر  
 وفي خبره الكرخي واجبة حتى تجب سجدة السهو بتركها عنده اتفق في قال العيني في البناية شرح الهداية هو الشيخ  
 ابو عبد الله الجرجاني تلميذ ابى بكر الرازي تلميذ الكرخي اتفق في اعلام الاخير الشيخ الامام وحده اعلام ابو عبد الله الفقيه الجرجاني  
 محمد بن يحيى بن محمد بن صاحب الهداية من اصحاب التخييل وهو تلميذ ابى بكر الرازي تلميذ الكرخي تفقه عليه ابو الحسين احمد  
 بن محمد القادر في الامام احمد بن محمد الناطق في سنة ثمان وتسعين وثلاث مائة اتفق واعلم ان مذهب الامام بن حنيفة اكثر ومما  
 عن الصحابة الذين كانوا بالكوفة ومن بعدهم من علمائها وكان الزم بمذهب ابراهيم عظيم الشأن في التخييل على مذهبه وكان شهر  
 اصحابه ابو يوسف في قضاء القضاة منهم في الرشيد فكان سببا في شيوع مذهب في قطار العراق وبلاد ما وراء النهر وغيرها  
 وكان احسنهم تصديفا وجمعهم من الحسن وجمع تصانيفه اية راى في تخرجه في تصانيفه الى تلك التصانيف تلخيصا وتقريرا  
 وتقريرا وتاسيسا وانما مذهب يوسف ومحمد مع مذهب بن حنيفة مذهب واحد مع انها مجتهدان مستقلان فيهما اتفق  
 له في الاصول والفرع لم يوافقا واذ عن حجة ابراهيم وغيره من علماء الكوفة كذا قال الحنفى والى الله الدهلوى في رسالته لا نصاف  
 في بيان سبب الاختلاف واعلم ان المجتهد على قسام ثلاثة احدها المجتهد المطلق المستقل ومن شرطه ان يكون من طائفة النفس سلامة لا  
 وصية التصرف والاستنباط واليقظ ومعرفة الادلة والاثبات المذكورة في الاصول وشرطها ومع الفقه الضبط لاثبات المسائل  
 وثانيها المجتهد المطلق المنتسب وهو ان ينتسب الى امام معين من ائمة المجتهدين لكن لا يقلده ولا يذهب في الدليل انصافا ولا  
 وانما انتسب اليه ليسلوك طريقه في الاجتهاد وثالثها المجتهد في المذهب وهو ان يكون مقيدا بمذهب امام مستقل يتقرب الى اصوله بالليل  
 ان لا يجاوزها وشرط ادلة اصول امام وقاعدة وشرطه كونه عالما بالمذهب اصولا ودلة الاحكام تفصيلا وكونه بصيرا بمسالك الفقه  
 والمعاملة في الترخيل في الاستنباط بقبائس المنصوص على المنصوص بعلمه بالاصول ما لا يعرف عن تقليد الامام خلا  
 ببعض ادوات الاجتهاد المستقل كالتحليل والتركيب ونحو ذلك كذا ذكره ابن حجر المكي في رسالته شن الغارة على من اظهر معرفة قوله في الحنا  
 وعاره اما القسم الاول في تصفيه ائمة الاربعة ومن بعدهم قال ابن حجر قال ان هذا المرتبة قد انقطعت من نحو  
 ثلث مائة سنة وكان اصلاح نحو ثلث مائة فيكون قد انقطعت من نحو ثمان مائة سنة بان نقل بن الصلاح عن بعض اصوليين انه قد  
 بعد عصر الشافعي مجتهد مستقل اتفق في الميزان لعبد الوهاب الشعراني قد نقل الجلال السيوطي الاجتهاد المطلق على قسمين مطلق  
 غير منتسب كما عليه ائمة الاربعة ومطلق منتسب كما عليه اكابر اصحابهم قال ولوم يدع الاجتهاد المطلق  
 غير المنتسب بعد ائمة الاربعة الامام محمد بن جرير الطبري لم يسل ذلك اتفق في الميزان ايضا فان قلت هل يصح لاحد ان  
 الوصول الى مقام احد ائمة المجتهدين فالجواب نعم لان الله تعالى على كل شئ قدير ولم ير لنا دليلا على منع قد قال بعضهم ان الناس  
 يصلون الى ذلك من طريق الكشف لا من طريق النظر والاستدلال فان ذلك مقام لم ير بعد ائمة الاربعة احد الا بن جرير ولم يسلوا له

١٤  
 ابو عبد الله الجرجاني  
 تلميذ ابى بكر الرازي  
 تلميذ الكرخي  
 تفقه عليه ابو الحسين احمد  
 بن محمد القادر في الامام احمد بن محمد الناطق في سنة ثمان وتسعين وثلاث مائة اتفق واعلم ان مذهب الامام بن حنيفة اكثر ومما  
 عن الصحابة الذين كانوا بالكوفة ومن بعدهم من علمائها وكان الزم بمذهب ابراهيم عظيم الشأن في التخييل على مذهبه وكان شهر  
 اصحابه ابو يوسف في قضاء القضاة منهم في الرشيد فكان سببا في شيوع مذهب في قطار العراق وبلاد ما وراء النهر وغيرها  
 وكان احسنهم تصديفا وجمعهم من الحسن وجمع تصانيفه اية راى في تخرجه في تصانيفه الى تلك التصانيف تلخيصا وتقريرا  
 وتقريرا وتاسيسا وانما مذهب يوسف ومحمد مع مذهب بن حنيفة مذهب واحد مع انها مجتهدان مستقلان فيهما اتفق  
 له في الاصول والفرع لم يوافقا واذ عن حجة ابراهيم وغيره من علماء الكوفة كذا قال الحنفى والى الله الدهلوى في رسالته لا نصاف  
 في بيان سبب الاختلاف واعلم ان المجتهد على قسام ثلاثة احدها المجتهد المطلق المستقل ومن شرطه ان يكون من طائفة النفس سلامة لا  
 وصية التصرف والاستنباط واليقظ ومعرفة الادلة والاثبات المذكورة في الاصول وشرطها ومع الفقه الضبط لاثبات المسائل  
 وثانيها المجتهد المطلق المنتسب وهو ان ينتسب الى امام معين من ائمة المجتهدين لكن لا يقلده ولا يذهب في الدليل انصافا ولا  
 وانما انتسب اليه ليسلوك طريقه في الاجتهاد وثالثها المجتهد في المذهب وهو ان يكون مقيدا بمذهب امام مستقل يتقرب الى اصوله بالليل  
 ان لا يجاوزها وشرط ادلة اصول امام وقاعدة وشرطه كونه عالما بالمذهب اصولا ودلة الاحكام تفصيلا وكونه بصيرا بمسالك الفقه  
 والمعاملة في الترخيل في الاستنباط بقبائس المنصوص على المنصوص بعلمه بالاصول ما لا يعرف عن تقليد الامام خلا  
 ببعض ادوات الاجتهاد المستقل كالتحليل والتركيب ونحو ذلك كذا ذكره ابن حجر المكي في رسالته شن الغارة على من اظهر معرفة قوله في الحنا  
 وعاره اما القسم الاول في تصفيه ائمة الاربعة ومن بعدهم قال ابن حجر قال ان هذا المرتبة قد انقطعت من نحو  
 ثلث مائة سنة وكان اصلاح نحو ثلث مائة فيكون قد انقطعت من نحو ثمان مائة سنة بان نقل بن الصلاح عن بعض اصوليين انه قد  
 بعد عصر الشافعي مجتهد مستقل اتفق في الميزان لعبد الوهاب الشعراني قد نقل الجلال السيوطي الاجتهاد المطلق على قسمين مطلق  
 غير منتسب كما عليه ائمة الاربعة ومطلق منتسب كما عليه اكابر اصحابهم قال ولوم يدع الاجتهاد المطلق  
 غير المنتسب بعد ائمة الاربعة الامام محمد بن جرير الطبري لم يسل ذلك اتفق في الميزان ايضا فان قلت هل يصح لاحد ان  
 الوصول الى مقام احد ائمة المجتهدين فالجواب نعم لان الله تعالى على كل شئ قدير ولم ير لنا دليلا على منع قد قال بعضهم ان الناس  
 يصلون الى ذلك من طريق الكشف لا من طريق النظر والاستدلال فان ذلك مقام لم ير بعد ائمة الاربعة احد الا بن جرير ولم يسلوا له

على هذا هو الصحيح  
 في كلامه لا يثبت ما يثبت  
 وقد وجدنا في كلامه  
 شتبا لان  
 فانما كلامه لا يثبت  
 في الاصول في كلامه  
 وهو مخالف لما  
 ساقنا من كلامه  
 في الجواب عن المتن  
 وانما هو موافق لما  
 سلكه

وجميع ما دعي الاجتهاد المطلق انما مراده المطلق للنسب الذي لا يخرج عن اعداء ما ماله كالانقسام لصنع مع مالك وكثير ما يوفق  
 مع ان حفيظة وكلمة الربيع مع الشافعي اذ ليس في قوة احد بعد الاثمة الاربعان يستكر الاحكام ويستخرجها من الكتاب والسنة  
 ما نعلم ايد او من ادعى لقلنا لا فاستخرج لنا شيئا لم يسبق لاحد من الاثمة استخراجا فليتأمل ذلك مع قدمه انه انما يعقد الله لا سيما  
 والقرآن لا ينفع عجائبه الاحكام في نفس الامر فاعلم ذلك ما نفي وقال في العلوم للكنوز في شرح تكملة الاصول علم بعض  
 المتعصبين قالوا اختتم الاجتهاد المطلق على الاثمة الاربعه ولم يوجد محمد مطلق بعدهم والاجتهاد في المذهب اختتم على الملا  
 الشافعي صاحب الكفر ولم يوجد محمد في المذهب هذا غلط ورحم بالغيب فان سئل من اين علمه هذا الا يقدر على ابداء دليل اصلا  
 ثم هو حكيم على قدرة الله تعالى فمن اين يحصل علمه ان لا يوجد اليوم القيمة احد يتفضل الله عليه مقام الاجتهاد فاجنب عن مثل هذه  
 التعصب التي قال هو ايضا في شرح مسلم الثبوت من الناس من حكموا جرحوا الزمان عن المجتهدين بعد العلامة الشافعي وعوالة الاجتهاد  
 في المذهب ما الاجتهاد المطلق فقالوا انما اختتمت بالاثمة الاربعه خيرا وجوبا لتقليد واحد من هؤلاء على الاثمة وهذا كذا هو  
 من ساقهم لم يأتوا بدليل ولا يعبأ بكلامهم فافهم من الذين حكموا حديث عليهم انهم كانوا يغيرون علمهم فاضلوا وانهم لم يغيروا هذا الخبر  
 بالغيب خمس لا يعلم الا الله انتهى والحاصل ان من ادعى انه قد انقطعت مرتبة الاجتهاد المطلق المستقل بالاثمة الاربعه انقطعا  
 لا يمكن جوه فقد غلط وخطا في الاجتهاد رحمة من الله سبحانه ورحمة الله لا تقصر على زمان ونيان ولا على شروء ونزول في انقطاعها في  
 نفس الامر مع امكان وجودها في كل زمان وان ابدانه لم يوجد بعد الاربعه بمحمد اتفق الجمهور على اجتهاده وسلكوا استقلاله  
 كاتفاقهم على اجتهادهم فهو مسلم ولا قد جد بعدهم ايضا ارباب الاجتهاد المستقل كابي ربيعة في داود الظاهري محمد بن  
 اسمعيل البخاري وغيرهم على ما لا يخفى على مطلع كتب الطبقات واما القسم الثاني فاقصده ابو يوسف وعمره وغيرهما من اصحاب  
 ابي حنيفة وفي الشافعية كثيرون بلغوا هذه المرتبة كالنوني ابن الصلاح وابن قتيق العيني في المدين السبكي وابنه تاج الدين  
 السبكي والسرراج البلقيني وابن الزمكا في السيوطي وغيرهم من علماءهم اوتقدّمهم على ما ذكره السيوطي في حسن المجاهرة في اجابا وصبر  
 والفاخرة وغيره وفي الاثمة انقض المجتهد المطلق للنسب في مذهب حنيفة بعد المائة الثالثة وذلك لا يكون الا في  
 جيل او شغلهم يعلم البحث قليل قديما وحديثا وانما كان في المجتهدين في المذهب وهذا الاجتهاد اراد من قال ان الشرط للمجتهدين  
 ان يحفظ الملبوط وقل المجتهد للنسب في مذهب مالك وكل من كان من هذه الملة فانه لا يعد نفردة وجه المذهب كاي  
 عبد البر وابن كبرن العربي واما مذهب احمد فكان قليلا قديما وحديثا وكان فيه المجتهد وطبقه بعد طبقة الى ان انقرض في المائة  
 التاسعة وشغل في اكثر البلاد النهر الاناس قليلون عصره وبغداد واما مذهب الشافعي فاكثر المذهب مجتهدا مطلقا ومجتهدا في  
 المذهب اكثر المذهب اصوليا ومكتما واولها مفسر القرآن شارحا للحديث واسندها اسنادا وراية وكان اوائل اصحابه محمد بن  
 بالاجتهاد المطلق ليس هم من بعده وفي جميع مجتهداته حتى نشأ ابن شريح فاسس في عد التقليد والتفريع ثم جاء اصحابه عيشون في سبيل  
 وينسبون على منواله ولا يبعد من المجتدين على المائتين انتهى واما القسم الثالث فاقصده بكثيرون من اصحاب الحنفية  
 كما مر ذكره مفصلا وفي المذاهب ايضا كثيرون بلغوا هذه المرتبة واعلم انهم كاقسموا الفقهاء على طبقات كذا القسم الاول  
 ايضا على درجات ليعتد المقتضي عند التعارض ما هو من الدرجات الاعلى ولا يرجح الا على قال الكوفي في اعلام الاخبار

ان مسائل مذهبه على تلك طبقات الأولى مسائل الاصول هي مسائل ظاهر الرواية وهي مسائل المبسوط لمحمد وعليه منقح شمرها  
 واظمها نسخة ابي سليمان الجوزجاني ويقال الاصول مسائل الجامع الصغير والجامع الكبير والسير والزيادات كلها تاليف  
 محمد بن الحسن من مسائل ظاهر الرواية مسائل كتاب الملتقى للحاكم الشهيد وهو لاهب اصل ايضا بعد كتب محمد بن الحسن ولا يوجد  
 في هذه الاقسام في هذه الاصول كتاب الكافي للحاكم ايضا اصل من اصول المذهب وقد شرح المشايخ منهم الشيخ الاصيل والطبقة  
 الثانية هي مسائل غير ظاهر الرواية وهي المسائل التي رويت عن الائمة في غير الكتب المذكورة اما في كتب آخر محمد كالكتابانيات الرقيات  
 والجرجانيات والماريات اما في كتب غير محمد كالمجمل للحسين بن زياد ومنها كتب الاملاء والاملاء ان يقع العالم وحوله تلامذته  
 بالهجرة والقرطيس فينكروا فحق الله عليه من العلم ويكتب التلامذة ما تكلم مجلسا ثم يجمعون ما كتبوا وكان هذا عادة اصحابنا  
 المتقدمين ومنها الروايات المتفرقة رواية ابن سبعة وغيره من اصحاب محمد وغيره من مسائل مخالفة للاصول فانها غير ظاهر الرواية  
 ونقدم النوازل كما يقال في ادراك ابن سبعة ونوادير هشام بن عمار وغيره الطبقة الثالثة الفتاوى تسمى الواقعا وهي  
 مسائل استنبطها المتأخرون من اصحاب محمد واصحابه فمهم من بعدهم ان ينقض عصر الاجتهاد في الواقعا التي لم توجد فيها  
 رواية الائمة الثالثة واول كتاب جمع فيه عالم النوازل فانه كتاب الف الفقيه ابو الليث السمرقندي المعروف بابن الهادي  
 وجمع فيه فتاوى المتأخرين المجتهدين مشائخه وشيوخ مشائخه كعبد بن مقاتل الرازي ومحمد بن مسلمة ونصير بن يحيى ذكر فيها  
 اختيارا تالفا ايضا ثم جمع المشايخ فيه كتابا كجميع النوازل الواقعا للناظر والصدور الشهيد ترجع من بعدهم في المشايخ  
 هذه الطبقات فتاوىهم غير متفرقة كما في جامع قاضين ان كتاب الخلاصة وغيرها من الفتاوى انتهى كلامه في وادها على  
 الاختيار محمد امين الشهيد بابن عابد بن الشافعي نقل عن شرح البيهقي على الاشباه وشرح اسمعيل النابلسي على الدواعي مسائل  
 اصحابنا الخفية على تلك طبقات الأولى مسائل الاصول تسمى ظاهر الرواية ايضا وهي مسائل مروية عن اصحاب المذهب  
 وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن يحيى بن محمد بن الحسن بن زياد وغيرهم على ما ذكرنا من امكن الغالب الشائع في ظاهر الرواية يكون  
 قول المثلثة وكتب ظاهر الرواية كتب محمد الستة والثانية مسائل النواذر وهي المروية عن اصحابنا المذكورين لكن في الكتب  
 المذكورة بل اما في كتب آخر محمد كالكتابانيات واما في كتب غير محمد كالمجمل للحسين بن زياد ومنها كتب الاملاء والاملاء ان يقع العالم وحوله تلامذته  
 مفردة كرواية ابن سبعة والمعلين بن منصور وغيرهما في مسائل معينة والثالثة الواقعا وهي مسائل استنبطها المجتهدون  
 المتأخرون لما سئلوا عنها في احوالها رواية وهم اصحابنا بنو محمد واصحابها واهل جرائهم كثير من اصحابها مثل عصا  
 بن سيف وابن ستم محمد بن سبعة وابو سليمان الجوزجاني وابن خضاع الفراء من بعدهم مثل محمد بن مسلمة ومحمد بن مقاتل ونصير بن يحيى  
 وابن نصر القاسم بن سلام قد يتفق لهم ان يخالفوا اصحاب المذهب لئلا في اسباب ظميرهم وكتب جميع فتاوىهم في الواقعا  
 كتاب النوازل ابو الليث ثم جمع المشايخ هذه كتب آخر كجميع النوازل الواقعات للناظر والصدور الشهيد  
 المتأخرون هذه المسائل تخططة كما في فتاوى قاضين وغيره وميز بعضهم في محيط رضى الدين بن خسر فان ذكره ولا  
 مسائل الاصول ثم النواذر في الفتاوى فمهم ما فعل انتهى مخصصا وفي تقسيم المسائل بوجوه اخرى وهو ما ذكره شاه ولي الله  
 بن عبد الرحيم الحديث الدهلوي في رسالته عقل الجيد في احكام الاجتهاد والتقليد بقوله أعلم ان لقاعدة

عند محققي الفقهاء المسائل على أربعة أقسام قسم تقر في ظاهر المذهب حكمه انهم يقبلونه في كل حال اقل  
 او خالف قسم هو رواية شاذة عن حنفية وصاحبيه حكم انهم لا يقبلونه الا اذا وافق الاصول قسم هو تخريج  
 المتأخرين المتفق عليه جمهو الاصحاء حكم انه يفتون به على كل حال قسم هو تخريج منهم لم يتفق عليه جمهو الاصحاء حكمه  
 ان يعرض للمفتي على الاصول والنظر من كلام السلف فان جاز موافقها اخذ به الا تركه انقضى كلامه فائدة لعلوا  
 من هذا البحث انه ليس كل ما في الفتاوى المعتمدة المختلطة كالخلاصة والظهيرية وفتاوى قاضي وغيرهما من الفتاوى التي  
 لم يميز اصحابها بين المذهبين وغيره قول في حنفية وصاحبيه بل منها ما هو منقول عن غيرهم منها ما هو مستنبط من الفقهاء  
 وهما ما هو مخرج الفقهاء فيجب على الناظر فيها ان لا يتجسس على نسبة كل ما فيها اليهم بل يميز بين ما هو قولهم وما هو مخرج من بعدهم  
 من لم يميز بين ذلك وبين هذا كل الامر عليه الا ترى في مسألة العشرة في بحث الحياض فان الفتاوى على ما مر من اعتبارها  
 والفتوى عليه مع انه ليس من مذهب صاحب المذهب وانما مذهبها كما صرح به محمد في الموطأ وقد جاء اصحابنا هوانه لو كان الحق  
 بحيث لا يترك احد جوانبه يتحرك الجانب الاخر لا يتجسس وقوع النجاسة فيه ولا يتجسس ومن يتقنه وظن انه مذهب صاحب  
 المذهب يفسر عليه الامر في ناصيه على اصل شرعي معتد عليه قد حققت هذا البحث بالامزيد عليه في شرح الوافية  
 فليراجع كذلك مسألة الاشارة في التشهد فان كثيرا من الفتاوى متوافقة على منعها وكرهها فيظن الناظر فيها انه من مذهب  
 ابو حنيفة وصاحبيه فيشكل عليه الامر وورد احاديث متعددة قولية وفعلية تدل على جوازها وسندها قال علي القاري  
 للمكي في رسالته تزيين العبارة لتخصيص الاشارة بعد ما ذكر الاخبار الدالة على الاشارة لم يعلم من الصحابة ولا علم السلف  
 خلافا في هذه المسئلة ولا في جواز الاشارة بل قال به امامنا الاعظم وصاحبنا كذا ما لا والله والسلف واحد سائر علماء الامصار والاصحاب  
 وقد نص عليه شافعي الثقل في المتأخرون ولا اعتداد لما ترك هذه السنة الا كثرون من سكان بلاد الفهر واهل خراسان والعراق  
 بلاد الهند ممن غلب عليهم فاتهم التحقيق والتأييد بالقول السديد قد ذكر محمد في موطأه حديثا في ذلك وثق قال  
 وبصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ هو قول ابو حنيفة ونقل الشافعي في شرح النقاية انه قال ابو يوسف اكمل الى ان يعقد  
 الخضر والنصر ليلحق باوسطى والاهتمام يشير بالسبابة انتهى كلامه من هنا ثم قال علي القاري قد اعز الكيد حيث قال والعاشر  
 من المحرمات الاشارة بالسبابة كاهل الحديث اي مثل اشارة جماعة بمجمع العلم الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا  
 خطأ عظيم جرم جسيم منشأه الجهل عن قول اصحابنا في اصول مراتب الفروع من القول ولا حسن الظن به تأويل كلامه بسبب كان  
 كفره صحيحا وان تداه صريحاً فصل محل ثبوت ان محرم ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على انه لم يملك ان يكون  
 متواتراً ونقله يمنع جواز ما عليه ائمة العلماء كابر عن كبرائه فظهر منه ان قول الفقيه المذكور في الفتاوى غاها هو من مخرجات  
 المشايخ لا من مذهب صاحب المذهب وقس عليه مثاله كثيرة لا تحصى على المحقق واذا عرفت هذا فيسهل الامر في دفع  
 طعن المعاند على الامام ابو حنيفة وصاحبيه فانهم طعنوا في كثير من المسائل المدرجة في فتاوى حنفية انما مخالفة للاخذ  
 الصحيحة او انما ليست مستقيمة على اصل شرعي فهو ذلك وجعلوا ذلك ذريعة الى طعن الائمة الثلاثة طعنهم انما مسائلهم مدعاهم  
 وليس كذلك بل هي من تغيرات المشايخ المستنبطوها من اصول المنقولة عن الائمة فوكت مخالفة لاحاديث صحيحة متواترة

على الأئمة الثلاثة بل ولا على المشايخ ايضا فانهم لم يقرروا مع علمهم بكونها مخالفة للاحاديث لانه يكونوا متلاعين  
في الدين بل من كبار المسلمين ثم وصل الدنيا ما وصل اليها من فروع الدين بل لم يبلغهم تلك الاحاديث ولو بلغتهم لم يقرروا على  
خلافها فهم في ذلك معذورون ما جازون في المسائل المنقولة عن ائمتنا الثلاثة قلنا وجد منها ما لم يكن اصل شرعي أصلا  
او يكون مخالفا للاخبار الصحيحة الصريحة وما وجد عنهم على سبيل المندثرة كذا في العبد عنهم العبد فاحفظ هذا ولا تكن  
من المتسفين واعلم انه قد كثرت النقل عن الامام ابن حنيفة واصحابه بل وعن جميع الأئمة في الاحتكام الى قولهم لا يوجد  
نص صحيح صريح مخالف لآثارهم كما ذكره الخطيب البغدادي السيوطي في تبيين الصيغ بمناقبة الامام ابن حنيفة وعبد الوهاب  
الشعري في ميزان غيرهم في سياق ذكره من ذلك في الفصل الثالث قال على القاري في تزيين العبارة قال امامنا  
لا يخل احد ان ياخذ بقولنا ما لم يعرف مأخذه من الكتاب السنن واجماع الأئمة او القياس الجلي في المسئلة واذ عرفت  
هذا فاعلم انه لو لم يكن للامام نص على المرام لكان من المتعين على اتباع الكرام فضلا عن العوام ان يعملوا بما صح عن رسول الله  
صلى الله عليه وآله على انه لو لم يكن للامام نص على المرام لكان من المتعين على اتباع الكرام فضلا عن العوام ان يعملوا بما صح عن رسول الله  
رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم فكيف قد طابق نقله الصحيح مما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله بالاسناد الصحيح انتهى فبناء على هذا يمكن  
لنا ان نورد تقسيما آخر للمسائل فنقول الفرع المذكورة في الكتب على طبقات الأول المسائل الموافقة للاصول الشرعية المنصوصة  
في الآيات والسنن النبوية او الموافقة لاجماع الأئمة او قياسا أئمة الملة من غير ان يظهر على خلافها نص شرعي جلي وحق  
والثانية المسائل التي دخلت في اصول شرعية ودلت عليها بعض آيات واحاديث نبوية مع ورود بعض آيات على عكس  
واحاديث ناصة على نقضه لكن دخولها في اصول من طريق صحيح وقوي ما ينفى الفها وروية من سبيل اضعف واخفى حكم  
هذين القسمين هو القبول كما دل عليه المعقول والمنقول الثالثة التي دخلت في اصول شرعية مع ورود ما ينفى الفها ببطق  
صحيحة قوية واحكم فيه من ان العلم والحكمة اختيار الارجح بعد وسعة النظر ودقة الفكرة ومن لم يرتب له ذلك  
فهو مجاز في ما هنالك والاربعة التي لم يستخرج الا من القياس وخالف دليل قوة غير قابل للاندراست وحكم تركه كذا في  
واختيار الاعلى وهو عين التقليد في صورة ترك التقليد والخامسة التي لم يدل عليها دليل شرعي كتاب ولا حديث  
ولا اجماع ولا قياس محتج جلي ولا ينفى بالصلاح ولا بالدلالة بل هي من مخترعات المتأخرين الذين يقلدون طرق بابائهم  
ومشائخهم المتقدمين في حكم الطرح والرجح فاحفظ هذا التفصيل فانه قل من اطاع عليه باهالة ضل كثير عن سبيل  
واعلم ان المتأخرين قد اعتدوا على المتون الثلاثة الوقاية ومختصر القدر في الكثر منهم من اعتد على الاربعه الوقاية  
والكثرة واختار مجمع البحرين في قالوا العبرة بما فيها عند تعارض ما فيها وما في غيرها الماعز من جلاله قد نفى فيها  
والنزامهم ايراد مسائل ظاهر الرواية والمسائل التي اعتد عليها المشايخ اصلا الوقاية فهو الامام تاج الشريعة عبد  
بن صدر الشريعة احمد بن عبيد الله جال الدين العبادي المحبوبي البخاري خذ العلم عن ابيه صدر الشريعة اكابر احمد  
عن ابيه كان عالما فاضلا وخطيرا كاملا متقما مدققا الف كتاب الوقاية الذي انتخبه من الهداية صنفه لاجل  
ابن ابيه صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة كذا في اعلام الاخبار وفيه ايضا عبيد الله

صدر الشريعة بن مسعود بن محمد تاج الشريعة صاحب شرح الوقاية حافظ قوانين الشريعة لمخص مشكلات الاصول والفروع  
 عالم المعقول والمنقول فقيه اصولي محدث مفسر آخذ العلم عن جده تاج الشريعة محمود وكان في عناية بتقيد نفاذ شريعته  
 وجمع فوائد شرح الوقاية من تصانيف جده تاج الشريعة ثم اختصره وسماه الوقاية وآلف في الاصول منها  
 للتفريع ثم صنف شرحها سماه التوضيح مآت سنة سبع اربعين سبعمائة وستمائة ومائة واربعة واربعة واربعة واربعة  
 والديه في شرح ابار بن خازن واما جده ابوابه تاج الشريعة وابو والدته برهان الدين بن فخرها ما تافوا الكرماء دفنا  
 فيه كما ذكره عبد الجبار الخطيب بالمدينة المنورة انتهى وفي مدينة العلوم مشهور الهداية غاية الكفاية لتاج الشريعة وهو محمود  
 كان عالما فاضلا كاملا وله مختصر الهداية المسمى بالوقاية انتهى اقول هذا كله نص على ان مصنف الوقاية هو شارح  
 الهداية تاج الشريعة وان اسمه محمود بن صدر الشريعة الاكبر وانه جد صدر الشريعة شارح الوقاية من قبل ابيه  
 والمشتبه بان مصنف الوقاية جده فاسد شارح الوقاية وبه سرح القميس في جامع الرموز حيث ذكر ان شارح الوقاية  
 صدر الشريعة عبد الله بن مسعود بن تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة وان شارح الوقاية برهان الدين الشريعة محمود بن صدر الشريعة  
 تاج الشريعة وكذا ذكره صاحب كشف الظنون ان الوقاية للامام برهان الدين الشريعة محمود بن صدر الشريعة صنفه جلال بن بنته  
 صدر الشريعة وانه علم حقيقة الحال وقد حققت الامر وتصريحات الثقات في مقدمته شرح شرح الوقاية فلتطالع  
 واما مختصر القدور فهو الحسين احمد بن محمد بن جعفر القندوري بالضم قال السمعاني في كتاب الانساب كان من اهل بغداد  
 فقيهها صدوقا اتقمت اليه سياسة اصحاب مذهب حنيفة وارتفع جاهه مات في حبس سنة ثمان وعشرين اربعمائة  
 ببغداد انتهى واما الكثر فهو كافي البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد بن محمود النصف نسبة قال مدينة نفسه من بلاد السعد  
 بلاد ما وراء النهر كان عالما فاضلا عابدا يروى نظيره في زمانه فقيه المثل في الاصول والفروع تفقه على شمس الكرامة الكرد في تلميد  
 صاحب الهداية وممن تصانيفه الكثر والوافي وشرح الكافي وللصفي شرح المنظومة النفية والمستصفي شرح النافع  
 ومنازل الاصول شرح كشف الاسرار مدارك التنزيل في التفسير وغير ذلك ومن تلامذته ابن الساعاتي صاحب مجمع البحرين في الساعات  
 صاحب النهاية شرح الهداية وغيرها كذا في اعلام الاخبار وذكر صاحب كشف الظنون ان فاته كانت سنة سبعمائة وعشرة  
 واما المختار فهو كافي الفضل مجد الدين عبد الله بن محمود بن مودود بن محمود الموصل كان شيخا فقيها عارفا  
 بالمذهب من افراد له في الفروع والاصول حافظ المسائل مشاهير الفتاوى ولد بالموصل سنة تسع وتسعين خمسمائة  
 وحصل عند ابيه ابو النعمان محمود بن العلوم رحل الى دمشق فاخذ عن جمال الدين الحصري ثم رجع الى بلاده وتولى الفضل  
 بالكوفة ثم رجع الى بغداد وترتب له من تلاميذ حنيفة وكرموا بدير من ان مات سنة ثلث وثمانين ستمائة  
 صنف المختار في غنوائه شيا به ثم شرجه سماه الاختيار كذا في اعلام الاخبار واما مجمع البحرين فهو لمظفر الدين احمد  
 بن علي بن تغلب الساعاتي البعلبكي اصلا والبغدادى منشأ وابوه هو الذي عمل الساعات المشهورة ببغداد واشتهر بعلمه  
 والهيئة وعمل الساعات وابنه هذا نشأ ببغداد وبلغ تربتها الكمال صار امام العصر في العلوم الشرعية كان ثقة حافظا  
 متقا اقر له شيوخ زمانه بانه فاضل في حوائج الدنيا في ميله آخذ العلم عن تاج الدين علي بن ظهير الدين صاحب الفتاوى الظهيرية

على اختياره وكانت فاته سنة أربع وتسعين سنة كذا في اعلام الاخبار واعلم انه اذا تعارض ما في المتن وما في  
ما في الشرح في الفتاوى العديدة لما في المتن في الشرح العديدة من الفتاوى لا اذا وجدنا التصحيح فخذ ذلك في ما في الشرح والفتاوى  
ولم يوجد ذلك في المتن في مقدم من الطبقة الا في ما في الطبقة الا على قال اربع ابدان في المختار حوا  
ان ما في المتن مقدم على ما في الشرح في ما في الشرح مقدم على ما في الفتاوى لكن هذا عند التصحيح بتصحيح كل من القولين  
او عدم التصحيح باصلا اما لو ذكرت مسألة في المتن ولم يصحها بل صرحا بتصحيح مقابلها فقد افاد العلامة <sup>س</sup>  
ترجيح الثاني لانه يصح تصحيح ما في المتن وتصحيح التزامي وتصحيح التصحيح الا التزامي اي التزام المتن في كل  
ما هو صحيح انتهى واعلم انه ينبغي للفتي ان يجتهد في الرجوع الى الكتب المعتمدة ولا يعتمد على كل كتاب سيما الفتاوى التي هي  
كالصاري التي لم يعلم حال مؤلفه وجلالة قدره فارح به مسئلة في كتاب لم يوجد لها اثر في الكتب المعتمدة ينبغي ان تصحح ذلك  
فيها فان جد فيها والا لا يجترئ على الافاء بها وكذلك يجترئ على الافاء من الكتب المختصرة وان كانت معتدلة مسلم يستعين  
بالحواشي الشرح فعمل اختصاره وصل الى الورطة الظلماء قال في المختار في شرح الاشبال شيخنا المحقق هبة الله البعلبي  
قال شيخنا العلامة صالح الجبيني انه لا يجوز الافاء من الكتب المختصرة كالنموذج والذكر للعيني وال المختار شرح تنوير الابصار  
اول عدم الاطلاع على حال مؤلفها كشرح الكنز للامسكين في شرح النقاية للقمي <sup>س</sup> او لنقل الاقوال الضعيفة فيها كالنقاية  
للازهة فلا يجوز الافاء من هذه الا اذا علم المنقول عنه واخذ منه هكذا سمعته منه وهو علامة في النقاية مشهور والحمد  
عليه <sup>س</sup> قول ينبغي احاق الاشبال والنظار بها فان فيها من الايجاز في التعبير ما لا يفهم معناه الا بعد الاطلاع على ما ذكر فيها  
في مواضع كثيرة الايجاز لا يخل بظن ذلك من مظاهر مطالعتها مع الحواشي فلا يامر بالمفهوم الوقوع في الغلط اذا اقتصر عليها فلا بد  
من مراجعة ما كتب عليها من الحواشي وغيرها انتهى كلامه وتفصيل ذلك ان عدم اعتبار المؤلف يكون لوجوه منها  
اعراض جلالة العلماء وائمة الفقهاء عن كتاباته نهاية واضحة على كونه غير معتبر عندهم ومنها عدم الاطلاع على حال  
مؤلفه هل كان فقيها معتقدا ام كان جاهلا بدين الغد والسعي وان عرنا سنة شهر ربيع كجامع الرموز للقمي فانها من بداهة  
الناس لكنه لما ربر في حاله انزله من درجة الكتب المعتمدة الى حيز الكتب الغير المعتمدة قال صاحب كشف الظنون عند ذكر  
شرح النقاية والمولى شمس الدين محمد الخراساني القمي في زيل بخارا وجميع ما وراة الفهرست في سنة اثنين  
وستين تسعمائة وهو اعظم الشرح نفعا وادقها اشارة ورمزا كبيرا النفع عظيم الوقوع ساه جامع الرموز خرج من تاليفه  
سنة احدى واربعين تسعمائة وقبل ان يمات في حدود سنة خمس مائة تسعمائة بخارا وقال المولى عظام الدين في القمي  
انه لم يكن من تلامذة شيخ الاسلام الحر كرامين عالم ولا اديب ولا فاضل في الكتب زمانه كان يعرف الفقه لا غيره بين اقرانه  
ويؤيده انه جمع شرح هذا بين الغد والسعي <sup>س</sup> الضعيف من غير تصحيح لا تدقيق فهو كخطاب الليل جامع بين الرطب واليابس في النبل  
وهو العوارض فذم الرواض انتهى ومنها ان يكون لفقه جمع في الروايات الضعيفة والمسائل الشاذة من الكتب الغير المعتمدة و  
ان كان نفسه فقيها جليلا كالنقاية فان مؤلف مختار بن محمد بن محمد بالرجاء فخر الدين <sup>س</sup> هذا القمي نسبة الى عزمين بن محمد بن  
قصبه من قصب خوار كان من كبار ائمة واعيان الفقهاء له آيت بالاسطة والمذهب والبيع الطويل في الكلام المناظر في النقاية

القسرات بها الركبان كالفنية وشرح مختصر القدر في المسمى بالجمع في الرسالة الناصرية وغير ذلك أخذ العلوم عن هانئ الكندي ومثله من  
 محمد بن عبد الكريم الترساعين الذي كان من تلامذة الشيخ علي بن الحسين البرقي وأخذ أيضا عن ناصر الدين الطبري صاحب المطر من صاحب المغرب وعن  
 صدق القزويني صاحب الحاشية وعن القاضي بديع القزويني صاحب البحر المحيط وغيرهم ومن تصانيفه كتاب دلائل الحجة والجامع في  
 الخيط وكتاب الفرائض الحاوي غير ذلك ومات سنة ثمان وخمسين ومائة كذا في إجماع الأخبار وغيره وهو مع جلالته متساهل  
 في نقل الروايات ولذا قال المولى بكري على ما نقلنا كشف الظنون الفنية وإن كان في الكتب الغير المعتمدة وقد نقل عنها بعض العلماء  
 في كتبهم كما مشهروا عند العلماء ببعض الرواية وإن صاحبها معتزل لا يعتقد حقيقتها في حق السجدة وقال السجدة في حق الله المختار  
 في باب ما يفسد الصوم في الفنية من أن الكل وجب كيوم عاشوراء لا يعمل عليه إلا الفنية ليست من كتب المذهب المعتمدة انتهى  
 وقال ابن بابويه صاحب المختار في تنقيح الفتاوى الحامدية في كتاب الإجماع والحاكم في هذا هو نقل الروايات الضعيفة ولذلك قال  
 ابن هبان وغيره أنه لا عبرة بما يقوله الزاهد في الفانية انتهى وقال أيضا في موضع آخر منه قد ذكر ابن هبان وغيره بأنه  
 لا عبرة لما يقوله الزاهد إذا خالف غيره انتهى ومن هذا القسم المحيط بالبرهان في مؤلفه وإن كان فيها جليلا معدودا في طبقة  
 المجتهدين في المسائل كما ستترجمته في الفصل الرابع لكنني نصوا على أنه لا يجوز الإفتاء منه لكونه مجهولا للطب والياس قال ابن بابويه  
 ابن محمد المصنف في رسالته المصنفة في بعض الوقف على بعض معاصره ينقله عن المحيط بالبرهان كذا في المحيط بالبرهان مفقود  
 كما صرح به ابن أبي عمير صاحب الحاشية في شرح منية المصنف على تقدير أنه ظفيرة من أهل عصره لا تروى الإفتاء منه ولا النقل منه كما صرح  
 في فتح القدير من كتب القضاء انتهى ومن هذا القسم السراج الوهاج شرح مختصر القدر كما قال في كشف الظنون عليه المولى البركلي من الكتب  
 المتداولة الضعيفة الغير المعتمدة انتهى مع أن مؤلفه جليل القدر وهو أبو بكر بن علي بن محمد الحادي قال علي القاري في طبقات  
 الحنفية كان عالما عملا ناسكا فاضلا زاهدا كان يقرئ في كل يوم خمسة عشر سورة مصنفات كثيرة منها التفسير  
 المسمى بكشف التنزيل والجمهرة النيرة شرح مختصر القدر وفي أربع مجلدات والسراج الوهاج شرح مختصر القدر وفي ثمانية مجلدات  
 وغير ذلك وسارت بمؤلفاته الركبان مات سنة ثمانمائة وله كرامات كثيرة انتهى ومن الكتب الغير المعتمدة  
 الأحكام لفخر الدين الرومي لفه السلطان محمد الفاتح قال صاحب كشف الظنون عده المولى بركلي من حجة الكتب المتداولة  
 انتهى وكان ذكر العباد فانه معلوم المسائل الواهية والاحاديث الموضوعة لا عبرة إلا عند الفقهاء ولا عند محدثيهم قال  
 علي القاري في طبقات الحنفية على ابن أبي عمير في كتاب جميع فيه مكروهات المذهب سماعه مفيد للمستفيد وله ذكر العباد في  
 شرح لا وراة قال العلامة جمال الدين الرشد في حديث موهبة لا يعمل سماعه انتهى وكذا أمثال المؤمنين بنسبه ابن  
 عابد في تنقيح الفتاوى الحامدية في الشيخ بكالدين بن تاج بن عبد الرحيم اللاهور في خزانة الروايات بنسبه صاحب كشف الظنون  
 إلى القاضي جلال الدين الحنفية الساكن بقصبة كن من كرامات شريفة لا سلام محمد بن بكر الجوزي نسبة إلى جوزي قوية مقرى به من قديم  
 الشهيد ركن الإسلام إمام داره المتوفى سنة ثلث وسبعين وخمسمائة فان هذه الكتب مخلوعة من إرط والياس مع ما فيها من الإجماع  
 المخترعة والأخبار المختلفة وكذا الفتاوى المصنوعة لفضل الله محمد بن أبي المنتسب إلى ما جرت عليه صاحب جامع المفهرات  
 شرح القدر في يوسف بن عمر الصوفي قال صاحب كشف الظنون قال المولى البركلي الفتاوى المصنوعة ليست من الكتب المعتمدة فلا يجوز العمل

[illegible]

[illegible]



[illegible]

واقع عليه الرق قط في جميع الاعصار كما هو منقول عن اسمعيل بن حماد بن حنيفة كذا قال في القاري وما ولا ذكره فقيل  
 سنة احدى وستين وقل سنة ثمانين هو الاثر في قيل غير ذلك واما طبقته فقيل انه من اتباع التابعين لنادي زمان  
 الصحابة لكنه لم يلق احد منهم قال جماعة انه في من اخذ عنهم وهو الذي صححه على القاري في سند الانام شرح مسند الامام  
 واثبت جماعة من المحدثين كالخطيب وابن سعد والدارقطني الذهبي ابن حجر والولي العراقي والسيوطي وغيرهم انه راى في منسوخ  
 لكن لم يثبت روايته فعلى هذا هو من طبقة التابعين هو الاثر كما حرم كما حققته في رسالتي اقامتها لجهة علي ان الاكثر في التعبد  
 ليس ببدعة واما مشايخه في العلم فهم كثير ومنهم ابراهيم بن محمد بن المنذر اسمعيل بن عبد الملك وابو هند الحارث  
 بن عبد الرحمن لهما في حماد بن سليمان خالد بن علقمة وربيعة بن ابي عبد الرحمن زياد بن علاقة وسعيد بن قيس التميمي  
 بن كهيلى سمار بن حرب شداد بن عبد الرحمن القشيري شيبان بن عبد الرحمن سمار بن حرب طاووس بن كيسان ما قيل في عبد الله  
 بن جينار وعبد الكريم بن ابي امية البصرى وعطاء بن ابي رباح عطاء بن السائب وعكرمة مولى ابي عباس وناقع مولى ابي عمرو ومحمد بن  
 وعون بن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وقابوس بن ابي ظبيان وقنادة بن عامر ومحمد بن السائب الكلبي وابو جعفر  
 محمد بن علي ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري هشام بن عروة وابو سعيد مولى ابي عباس وغيرهم ما ذكره الحافظ ابو الحجاج المزي في  
 تهذيب الكمال واما الرواة عنه فذكر المزي كثيرين منهم ابراهيم بن طهمان والابيض بن ابي عن شعيب بن اسحق بن مشق  
 ابو عاصم الضحاك بن محمد بن عامر بن فرات عبد الله بن المبارك وعبد الله بن يزيد المقرئ عبد الحميد بن عبد الرحمن النخعي  
 وعبد الوهاب بن حماد عبد الرحمن بن ابي رواد وعبد الوارث بن سعيد عبد الله بن يزيد القشيري عبد الله بن عمر والرقى وعلي بن  
 ظبيان الكوفي والفضل بن كيد مكي بن ابراهيم البلخي وغيرهم قد بسط السيوقي في تهذيب الصحيفة واصل القاري في طبقاته ذكر مشايخه  
 وتلاميذه بسط احسننا في طالع ذكر الكوفي من تلاميذه جماعة منهم ابو يوسف ومحمد بن زكريا المتوفى سنة ثمان وخمسين ومائة  
 والحسن بن ابى داود اللؤلؤي الكوفي المتوفى في السنة التي مات فيها الامام الشافعي وهي سنة اربع مائتين وكيع بن ابراهيم المتوفى  
 بعد سنة سبع وتسعين ومائة وخمس بن غياث النخعي الكوفي المتوفى سنة اربع وتسعين مائة وخمس بن عمرو بن ابي سلمة المتوفى سنة  
 ثمان مائتين ومائة وابو هصمة نوح بن ابي بكر بن ابراهيم وابو مطيع الحكم بن عبد الله البلخي ويوسف بن خالد السهمي المتوفى سنة  
 تسع مائتين ومائة وحامد بن حنيفة وغيرهم واما ثناء الناس في زوى الخطيب البغدادي عن عبد الله بن المبارك قال ولا  
 ان الله اعانني باي حنيفة وسفيان الثوري لكن سائر الناس في زوى عن الشافعي قال قيل مالك هل رأيت با حنيفة قال نعم رأيت  
 لو كلك في هذه السارية ان جعلها ذهباً لقام محمداً في زوى عن روح بن عباد قال كنت عند ابن جريج سنة خمسين ومائة ولما  
 موثق حنيفة فاسترجع قال اي علم ذهبت في زوى عن زيد بن جابر انه سئل ايها الفتية ابو حنيفة وسفيان قال وسفيان احفظ  
 للحديث ابو حنيفة افضل في زوى عن محمد بن بشر كنت اختلف في ابن حنيفة وسفيان فأتيت ابو حنيفة فيقول لي من اين جئت فاقول  
 من عند سفيان فيقول لقد جئت من عند رجل لوان علقمة والاسود حضرا لاحتاجا مثله وأتى سفيان فيقول من اين جئت فاقول  
 من عند ابن حنيفة فيقول لقد جئت من عند فتية اهل الارض في زوى عن محمد بن سعد الكاتبي قال سمعت عبد الله بن داود الجوني  
 يقول يوجب على اهل الاسلام ان يدعوا ابن حنيفة في صلواتهم ذكر حفظه علم الحسن الاكثر في زوى عن محمد بن احمد البلخي قال

سمعت شاذ بن حكيم يقول لما رأيت أعلام أبي حنيفة ورأيت عن اسمعيل بن محمد الفارسي قال سمعت مكى بن إبراهيم يذكر أبا حنيفة قال  
كان أعلام أهل الأرض في زمانه ورأيت عن يحيى بن محمد قال سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول ما سمعنا الحسن راى أبا حنيفة وقد أخذنا  
بأكبر أقواله ورأيت عن حماد قال سمعت الشافعي يقول من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة ورأيت عن حماد بن يسار قال  
سمعت أسد بن عمرو قال سمعت أبا حنيفة في ما حفظ عليه صلوة الفجر يوضو العشاء أربعين سنة وكان عامة الليل يقرأ جميع القرآن  
في ركعة وكان يسمع بكاءه في الليل حتى يرحمه جيرانه ورأيت عن أبي يوسف قال سمعت أبا حنيفة في ما حفظ عليه جلا يقول  
هذا أبو حنيفة لا ينالم الليل فقال أبو حنيفة سبحان الله والله لا يحدث الناس على أصغر فكان يحيى الليل كله صلوة وودعه  
تصرا ورأيت عن يزيد بن هارون قال أدركت الناس فيما رأيت أحدا عقل ولا أروع من أبي حنيفة ورأيت عن عبد العزيز بن واد  
قال الناس في أبي حنيفة جلال جليل حاسد ورأيت عن محمد بن جعفر عن الحسن بن علي بن فضال قال سمعت أبا حنيفة في ما حفظ عليه  
حتى يظلم العلم قال علم أبو حنيفة ورأيت عن ابن المبارك قال قلت للثوري يا أبا عبد الله ما بعد أبا حنيفة ما سمعته يعتد به قال  
قال هو الله عقل من يسلط الله على حسنة يذهب بها هذا ما ورد في السيوطي مع أقوال كثيرة آخر لا يفتي هذا المختصر وقد  
أوردت أخبار تعبد في رسالتي أقامة الحج على أن الكوفة في التبعيلين سنة فلترجع أوصاها لأحداث ولا تأخر  
ما يظن أنظرون أنه يقتل على هذا المشد فبدل عليه ما ورد في السيوطي الخطيب إنما خرج عن أبي حنيفة في ما حفظ عليه  
يقول إذا جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله على أنه سئل عن ثوبان الغيرة وأخذنا به إذا جاء عن الصحابة تخيرون وإذا جاء عن أبي  
نوحناهم فأخرج يضل عن ابن المبارك قال أبو حنيفة إذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم في الرأى والعين وإذا كان  
الصحابة آخرنا من قولهم إذا كان عن التابعين ثم إنهم في الميزان بعد الوفاة الشعار في هذا حال الإمام أبو جعفر الكاظم في نهجته التي  
من القياس في غير ضرورة ورد على من سبقه الإمام في تقدير القياس على النص قال في الرواية الصحيحة عند تقدير الحديث في آخر آثار  
فوقين بعد ذلك ولا خصوصية للإمام في القياس بشرط المذكور بل جميع العلماء يقيسون في مضائق الأحوال ذاتها بعدوا في السنة  
نصائحه وفيه أيضا اعتقادنا واعتقاد كل منصف في حنيفة أنه لو عاش حتى دوت أحداث الشريعة وبعد رحيل الحظ  
في جميع البلاد والتفوق وظهورها لأخذ بها وترك كل قياس كان قاسية كان القياس قل في مذهبه كقول في مذهبه غيره ولكن  
كان إلى الشريعة متفرقة في عصره مع التابعين تبع التابعين في الدلائل والقرى كذا القياس في مذهبه بالنسبة إلى غيره من الأئمة  
ضرورة لعدم جو النصوص في تلك المسائل التي قاس فيها بخلافه من الأئمة التي أقول نفرق الناس في تقدير زمان لهذا الأثر في هذا  
الباب إلى الفرقين طائفة قد تعصبوا في الحنفية تعصبا شديدا والزموا ما في الفتاوى والزموا ما سديد وان وجدنا حديثا صحيحا  
أو أثره صحيحا على خلافه زعموا أنه لو كان هذا الحديث صحيحا لأخذ به صاحب المذهب لم يفكر في خلافه وهذا يحمل منه جوارح الشكات  
عن أبي حنيفة من تقدير الأحداث والآثار على أقواله الشريعة فترك ما خالف الحديث الصحيح في سديد وهو عين تقليد الإمام ترك  
التقليد طائفة زعموا أن الإمام قاس على خلافه لأخبارهم ما ورد به الشرع والآثار فظنوا في حقه ظنوا سيئة واعتقدوا اعتقاد  
قبيلة ومطالع الميزان لم يراعوا ما هم في غيظهم من أهل حق مسلمة الدين ومحرم طريق الطائفتين وأما وفاته فكانت سنة خمس  
ومائة وهي السنة التي ولد فيها الشافعي ذكره النووي وغيره **الفصل الرابع** وذكر شرح الجامع الصغير من تبييننا وغيره

له هو في رواية  
التاسعة قبل الدين بعد الدين  
بن كمال الدين بعد الدين  
ضم الحرة وقد فذرت للنف  
يقال السهل للنف  
اسيوطانية ديوار مصر كان  
فدوسحة النظر والتحرر في  
الحديث والفقه والادب  
والعلم والبيان في ذلك  
لكنه لا ينف تبيين في هذا  
وكانت له تكملة في هذا  
بنفسه حسن الحاضر في  
1  
أخباره والظاهر في  
والمعنى في آثاره  
كان في القرون بعد سنة  
عقود في هذا في بعض  
في رسالتي أقامة الحج  
بالنظر في بعض في  
المسألة في ذلك في  
مسألة في بعض في  
فان قلت إن بعض في  
الشيء في حسن الحاضر  
أشرف في بعض في  
الشيء في بعض في  
فان قلت إن بعض في

ملک و مولوں  
فضلہ علیہ السلام  
اعلیٰ علیہ السلام  
الحفیظہ ۱۱۱  
مورخہ فیضیہ  
مورخہ فیضیہ  
ظہار علیہ السلام  
۱۲۱  
مورخہ فیضیہ  
ابو سعید علیہ السلام  
بن ابی بکر علیہ السلام  
ابن علیہ السلام  
بن محمد بن علیہ السلام  
السید علیہ السلام  
نبی علیہ السلام  
نبی علیہ السلام

لعلم انه لم يزل هذا الكتاب مطبوعا لانظار الفقهاء ومنظر الافكار الفضلاء فلا يدرك من شراحه مخفى ورتب وظم  
 فاذا ذكر ترويضهم بذكرهم تدرج الرحمة وتندفع الرحمة والخص في ما اوردوه محمد بن سليمان الكوفي في اعلام الاخير  
 وما اذكرة عن غيره مخرج باسمه في الامام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي ما جليل القدر مشهور في الكافي ذكره  
 مطوف بطون الاوراق في سنة تسع وعشرين وقيل تسع وثلاثين وما تبق في مائة سنة احد وعشرين وثلاثمائة اخذ الفقه  
 عن جعفر احمد بن عمران عن محمد بن معاوية عن يوسف بن عبيدة عن حنيفة عن ابي جعفر احمد بن محمد بن علي بن الحسين قاضي القضاة بالشام  
 فاخذ عنه عن عيسى بن ابيان عن محمد بن عبيدة عن عبد الحميد عن بكر بن محمد العتي عن محمد بن سماعة وكان له ما في  
 الاحاديث الاخبار اهل الناس سيد الكوفيين واخبارهم له تصانيف جلية معتبرة منها احكام القرآن وكان معاني الاثر  
 ومثلك الاثر وشرح الجامع الكبير شرح الجامع الصغير وكتاب الشرح الكبير وكتاب الشرح الصغير والاوسط وكتاب الشرح  
 والسماء والوصايا والفرائض وكتاب مناقب حنيفة والنوادر الفقهية واخلافا الروايات على مذهب الكوفيين وكتاب جرد افعى مكة  
 وقسم الفتاوى الى عشرين ابان اربعة اربع عشرين في ما اخطأ من النسب غير ذلك وفي كتاب الانساب للشيخ الطحاوي في فتح الطائفة  
 التي في قرية باسفل ارض مصر من اصعيد الصعيد المشهور بالانتساب اليها ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الاثر في صاحب شرح معاني  
 الآثار كان امانته فقيها عاقله لا ينفصل مثله انتهى وفي حسن الحاضرة واخبار مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطي كان يفتيها  
 لم يتغير بعده مثله انتهى وفي غاية البيان شرح الهداية لا يدرك كتاب الاثني في كتاب الصوم ابو جعفر الطحاوي توفي في شهر ربيع  
 على وجهه اوده وورعه تقدمه في معرفة المذاهب غير هان شكت في اوراقه في كتاب شرح معاني الآثار هل ترى له  
 نظير في سائر المذاهب فضلا عن مذهبه هذا انتهى وفي رواية الجان للشيخ في ريع الحديث والفقه وصفه والتصانيف  
 الفقهية قال الشيخ ابو يحيى نعمت الله رياسة الحنفية بمصر قال غيره كان شافعي المذهب يقرأ على المنز في حال ومما والله  
 لا جاء منك شيء فغضب ابو جعفر من ذلك وانتقل الى الحنفية واشتغل على جعفر بن عمران فلما صنف مختصره قال رحمه الله  
 ابا ابراهيم يعني المنز لو كان حيا لكفر عن عيبي ما تقي قلت لوجعل الطحاوي من مجدي لامة الهدية على رأس المائة الثالثة  
 ومصدقا لحديث ان الله يعجز لامة على رأس كل مائة سنة من يحدد لها دينها الخرج ابو داود وغيره لم يبعد ذلك  
 بناء على ثمرة امره ورغبة ذكره وانتفاع الناس بتصانيفه لكن لم يخله في هذه الدار الى رأس المائة الاية لا صنف لامة الله  
 رسالة جامعة لحوال المجدين على رأس المئين من المائة الاولى الى المائة الاية ونظم الجصاص الرازي هو الامام ابو بكر احمد  
 بن محمد المازني الحنفية في عصره اخذ عن ابي سهل الزجاج عن ابي الحسن الكرخي عن ابي سعيد البردعي عن موسى بن نصر الرازي عن محمد  
 بن جعفر الحنفية وتفق على ابي الحسن الكرخي به انتفع واستقر الدين له ببغداد وانتهت الرحلة اليه رياسة الحنفية وكن  
 ولاية القضاء فامتنع وكان على طريقه في مقدمه في الزهد والورع وله تصانيف منها المحكام القرآن شرح مختصر الكرخي شرح  
 مختصر الطحاوي وشرح الجامع الصغير والكبير وشرح الاسماء الحسنی وكتاب في اصول الفقه وادب القضاء ما سبعة سبعين  
 وقال على القاري في طبقات الحنفية ذكره بعض الاصحاب بلفظ الرازي بعضه بلفظ الجصاص وما اختلفا من توهم  
 ان كان كرام حيا بالقاموس في طبقات الحنفية قال الخطيب هو امام حنفية في حنفية في حنفية وروى في حديث عن عبد الباقي

بلینے  
 انقلابی تاجی المان  
 مع الکذا و صریح  
 البدر من محال  
 جلیقہ متعدد شیخہ  
 سبقت ان کے تاج و تاج  
 الذیل من تاج الخلیف  
 و طراز الیہ سبج و بطیو  
 و قطعہ المسک و کتاب الیہ  
 و غیر ذلک ان سبقت شین  
 سبقت من سبقت ان سبقت  
 الشافعیہ من الیہ  
 امین سبقت الیہ  
 ۱۹  
 ہو الیہ سبقت الیہ  
 فازی قوام الیہ  
 الاقان نسبت الاقان  
 من بلا و فاداب و کرس  
 بخدا و دوس و سبقت  
 هم و کان رأس الیہ  
 بارغان النقود و اللغه  
 و العربیہ صفو ش  
 العربیہ و البین ش  
 المتخی اعلم فی  
 فذلک سبقت ان و سبقت  
 و سبقت ان و سبقت  
 الخدمہ الیہ  
 الیہ

19

۱۱ منہ سلمہ بہ  
 ہو لیر کا تب من لیرم  
 فانی قوام الدین ہونہ  
 الاقان نسبتا الاقان  
 من بلا وغارب درس  
 بخند و دوس مقدم  
 مصر کان رسانی الخفہ  
 بار عان النقطہ واللہ  
 والوریہ صفو ش  
 العدیۃ والتبیین  
 المتخی غامی فی  
 ذلک استہ فلان و  
 وسبھا الخ کذا فی حسن  
 الخاندہ لایحاط بہ  
 سلمہ بہ

[illegible]

بوجان واكثر عنه في احكام القرآن **صحيح** مام ابو عمرو واحد بن محمد بن عبد الرحمن الطبري تفتحه على ابي سعيد البردعي عن ابي  
 عن جابر بن حنيفة عنه كان فقهيا ببغداد درس في حياة ابي الحسن الكرخي كانت وفاته سنة اربعين وثلاثمائة وله شرح الجامعين **وصحيح**  
 الظهير البجلي وهو الامام ابو بكر احمد بن علي بن عبد العزيز البجلي امام فاضل في الفروع والاصول وهو الكامل في المعقول والمنقول **العلم**  
 عن الامام الزاهد نجل الدين **صحيح** عن النصف عن محمد بن اسلام بن الميسر محمد بن محمد البردوي عن ابي يعقوب في سيف السيار عن ابي  
 النوفل عن ابي جعفر الهندواني عن ابي بكر الاثني عشر عن ابي بكر الاسكاف عن محمد بن سلمة عن ابي سليمان الجوري عن محمد بن ابي حنيفة  
 ودرهم عن ابي جعفر حليج توجه الى دمشق ودرس في شرح الجامع الصغير ووقف كنيته بلسنة ثلث وخمسين خمسمائة  
 ومات في هذه السنة **صحيح** هدمشق **صحيح** قاضي خان صاحب الفتاوى الشهيرة وهو الامام المتخذ اخبار الفحامة سلطان الشريعة برهان **العلم**  
 في الدين قاضي خان الحسن منصور بن محمود الاوزجندی الفرغانى كان اماما كبيرا في الحاشية فافار سا في الاصول والفروع اخذ عن محمد بن الحسن  
 بن علي بن عبد العزيز المرغيناني عن ابي هان الدين الكبير عبد العزيز بن عمر بن مائة ومحمد بن عبد العزيز بن جعفر قاضي خان في ما اختلف  
 شمل الاثمة السخسي عن شمس الاثمة اخوان عن ابي علي النصف عن ابي بكر محمد بن الفضل عن الاستاذ عبد الله السبزوئي عن ابي عبد  
 بن ابي حفص عن ابيه ابي حفص الكبير عن محمد بن ابي حنيفة وآله الفتاوى المشهورة بقاضي خان المعمولة المتداولة والواقعة والاحكام  
 والهاض وشرح الزيادات في شرح الجامع الصغير وشرح ادب القضاء للحصاة وغير ذلك توفي ليلة الاثنين فاعش عشر رمضان  
 سنة اثنين وعشرين وخمسمائة **وصحيح** الصدر برهان الدين محمود بن احمد السعيد تاج الدين احمد بن الصدر برهان الدين الكبير  
 عبد العزيز بن عمر بن مائة كان من كبار الاثمة واعيان فقهاء اامة مجتهد متواضعا عالما عامله اليد الباسطة في الخلا  
 والبيع الممتدة في حسن الكلام معرفة الادب في العلم عن ابيه الصدر السعيد وعن عمه الصدر الشهيد حسام الدين عمر بن  
 عبد العزيز وهو اختلف عن ابيه عبد العزيز بن عمر عن شمس الاثمة السخسي عن اخوان عن ابي علي النصف عن ابي بكر محمد بن الفضل  
 عن عبد الله السبزوئي وممن تصانيفه المحيط البرهان والذخيرة البرهانية والتهذيب في ثمة الفتاوى في شرح الجامع الصغير  
 وشرح الزيادات في شرح ادب القضاة والواقعة وغير ذلك **وصحيح** شرح القضاء ابو المفاخر عبد الغفور بن لقمان بن محمد الملقب  
 بتاج الدين الكرد **صحيح** الكاف نسبة الى كرد قرية بخوار في مام الحنفية تفتحه على ابي الفضل عبد الرحمن بن محمد بن ابي  
 الكرمان المتوفى سنة ثلث اربعين وخمسمائة عن في القضاء محمد بن الحسين الكندي عن ابي منصور السمعاني  
 المستغفر عن ابي علي النصف عن محمد بن الفضل عن السبزوئي وتوفي قضاء حلب لسلطان العادل نور الدين محمود ومات بمائة  
 اثنين وستين وخمسمائة تصانيفه اصول الفقه وشرح تحريم الكرمان بحاشية المفيد والمزيد شرح الجامع الصغير والجامع الكبير  
 وحيدة الفقهاء وغير ذلك **وصحيح** يدر الدين عمر بن عبد الكريم الورسكي البخاري اخذ عن ابي الفضل عبد الرحمن الكرمان في شرح الجامع الصغير  
 ومن تلامذته شمس الاثمة محمد بن عبد الستار الكرد ومات ببلخ سنة اربع وتسعين وخمسمائة وذكر صاحب كشف الظنون ان  
 شرح الورسكي على شرح الصدق حسام الدين للجامع الصغير المعروف بالجامع الصدق **وصحيح** محمد بن احمد بن عمر القاضي حميد الدين  
 البخاري محتسب بخارا صاحب الفتاوى المعروفة بالظهيرية والفوائد الظهيرية شرح الجامع الصغير للحاكم كان له عدة  
 في العلوم الدينية ورواها واولاها العلم عن ابيه احمد بن عمر الشيرازي وصل الى خدمة ظهير الدين ابي الحسن الحسن

بن علي مرغيناني وصار من كبار العلماء وانتهت اليه رياسة العلم في سنة مائة ومات سنة تسع عشرة وستائة  
 ومنهم جمال الدين المحبوب عبيد الله بن ابراهيم بن احمد بن عبد الملوك بن عمر بن عبد العزيز كان يشتر باي حنيفة الثاني وبلغ  
 نسبه الى عبادته بن الصامت فآخذ العلم عن امام زاده ركن الاسلام محمد بن بكر الواعظ صاحب شريعة الاسلام عاد  
 عمر بن بكر بن محمد بن علي الزنجري وهاشم شمس الاقمة بكر بن محمد بن علي الزنجري عن شمس الاقمة الشرس عن الحلواني وارتضا  
 مفهات شرح الجامع الصغير وكتاب الفرق مات سنة ثلثين وستائة ودفن في مقبرة تشمس شرع ابا بن بخارا وفتح عليه  
 ابنه شمس الدين احمد والد تاج الشريعة صاحب الوقاية محمود بن احمد شارح الوقاية عبيد الله بن مسعود بن محمد المحبوب  
 والظاهر ابو بكر احمد بن علي بن عبد العزيز البلخي وحافظ الدين الكبير محمد بن محمد بن نصر الفارسي وغيرهم في العبد باخبار غير  
 لابي عبد الله الذهبي في وقائع سنة ثلثين ستائة في ما توفي جمال الدين عبيد الله بن ابراهيم العبادي المحبوب الفارسي  
 شيخ الخفية عباد راء الفخر واحد من انتهى اليه معرفة المذهب فخذ عن العلماء عمر بن بكر بن محمد الزنجري عن قاضين الاقمة  
 انتهى ومنهم احمد بن محمد بن عمر بن نصر العتاي بفتح العين تشديد التاء نسبة الى العتابة محلة بخارا كان من العلماء الزهاد  
 وكانت الطلبة من اقطار الارض حل اليه من تصانيفه شرح الزيادات شرح الجامع الكبير والجامع الصغير وجامع  
 المعروف بالفتاوى العتابية وتفسير القرآن آخذ الفقه عن شمس الاقمة الكوردي تلميذ صاحب الهداية ومات سنة ثمان  
 وخمسائة بخارا ومنهم حميد الدين احمد بن اسمعيل التمر تاشي الخوارزمي ابو العباس امام جليل المقلد في الاسناد مطلع على  
 الشريعة الخفية له شرح الجامع الصغير وكتاب التواريخ وغير ذلك ومنهم الامام محمد بن محمد بن علي مرغيناني جامع العلوم  
 ضابط الفنون الباع الممتد في الفروع والاصول وله شرح الجامع الكبير ونظم الجامع الصغير مات سنة ست وعشرين  
 وسبعمائة ومنهم سراج الدين ابو حفص عمر بن اسحق بن اسحق بن احمد الغزنوي الهندى كان اما معاملة متظافرا فارسا  
 في الحديث عدل نظير آخذ عن شمس الدين الخطيب الدهلوي وراى هذبي الدين الدهلوي ملك العلماء بهدلى سراج الدين  
 ومنهم تلامذة ابي القاسم التنوخي تلميذ حميد الدين الفريعي عن شمس الاقمة الكوردي عن صاحب الهداية ومن تصانيفه  
 شرح الهداية المسمى بالتوشيح والشامل في الفقه وزبدة الاحكام في خلاف الاقمة الاعلام وشرح البديع وشرح المغنى  
 وشرح الزيادات وشرح الجامع الصغير والكبير ولم يكملهما وغير ذلك مات سنة ثلث وستين وسبعمائة ومنهم السيد  
 ابو محمد حسام الدين عمر بن عبد العزيز بن عمر بن مازة امام الفروع والاصول المبرز في المعقول والمنقول كان من كبار الاقمة واعيان  
 الفقهاء فقهه على ابيه بهان الدين الكبير عبد العزيز عن شمس الاقمة الشرس عن الحلواني ووجهه وبلغ الى ان صار حجة  
 وناظر الفقهاء وفاق الفضلاء فخر اسان غلب عليه فخر حسن الكلام فصار امره الى ما وراء الفرج حق السلطان المولى كاتوا  
 يعظمونه وعاش مدة محترما الى ان رزقه الله الشهادة في صفر سنة ست وثلثين وخمسائة بمقد وذكروا صاحب  
 الهداية في مجموع شيوخه في الفتاوى الصغرى والكبرى في شرح ادب القضاء للخصا وشرح الجامع الصغير وكتاب الوافعات  
 قد انتفعت بشرحه عند تخشية الجامع الصغير فوجدته جامع ما وسطا فاقا للشكوك قال فيم بعد الحمد للصلاة  
 اما بعد فان مشائخنا كانوا يعظمون مسائل هذا الكتاب تعظيما ويقدمون على سائر الكتب تعديما وكانوا يقولون لا ينبغي

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
وقد كنا من قبله لنافين  
الشيء الذي كنا نعمل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
وقد كنا من قبله لنافين  
ما كنا لنسلكه  
ولا لعلنا نذكر

محمد بن محمد بن سفيان قال ابن النجار كان ابا جهر امام اهل الرى بالعراق تخرج به جماعة من الأئمة وأخذ عن القاضي ابو خازم بن  
ابن ابان عن محمد بن علي حنفية وكان من اقرب الناس الحسن الكرخي كان يوصف بالحفظ ومعرفة الروايات والانتفاء بالشام ثم خرج منها الى  
فارس بها ونظم ابو عبد الله الفقيه الحسين بن احمد بن مالك الزعفراني كان شيا اماما ثقة رتبها لجامع الصغير ترتيبا حسنا ومنه  
خواص مسائل محمد بن عمار اه عن علي بن يوسف وجمعي على الحسن تيب جعله مبوبا ولم يكن لجامع قبل ذلك مبوبا من المتسائلين له كما  
الاضاحي منهم شمس الأئمة الحلواني ذكره صاحب كشف الظنون من رتبها لجامع الصغير وهو الامام عبد العزيز بن احمد بن نصر بن صالح  
الحلواني بفتح الحاء نسبة الى جح الجواهر البخاري تفقه على ابن علي بن حسين النسفي عن ابن بكر محمد بن الفضل عن السيد مؤدب عنه  
شمس الأئمة الشريفي غيره وقد بسطت رحمة وتحقيق نسبته في مقدمة الهداية ومقدمة شرح الوقاية فائدة شمس الأئمة  
لقب جماعة من الفقهاء الكبار مثل الحلواني والشريفي محمد بن عبد الستار الكردي ومحمد بن داود بن جندب وبكر بن محمد الزهرجزي وعنه  
الاطلاق في كتب صحابنا اراد به شمس الأئمة ابو بكر محمد الشريفي ما عداه يطلق مقيدا بالاسم والنسبة او بما كتمش الأئمة  
الحلواني وشمس الأئمة الكردي وشمس الأئمة الزهرجزي شمس الأئمة محمد بن داود بن جندب وغير ذلك كما ذكره الكوفي رحمه بكر الزهرجزي  
فائدة كثيرة اما يطلقون في كثير من هذا قول السلف وهذا قول الخلف هذا قول المتقدمين وهذا قول المتأخرين فيريدون بالسلف  
من حنفية الى محمد وبالكلف من محمد الى شمس الأئمة الحلواني والمتأخرين من الحلواني الى حافظ الدين محمد بن محمد بن يحيى المتوفى سنة  
ثلثين ستائة كذا في جامع العلوم لعبد النبي الاحمد نرى نقلا عن صاحب تحصيلات اللطيفة وظفر ان هذا الجواب المذكور على الاطلاق  
وهو تمام الدين احمد بن عبد الرشيد بن الحسين البخاري الدمشقي خلاصة هذا الفقه عن أبيه صنفه جامع صغير وهو محال لدين  
خاضع القضاة ابو سعد المطهر بن الحسين بن سعد بن علي بن بندر البزدكي كان احدث الزمان في عصره وكان من بيت العلم ببغداد  
وجد فيه كتابه مجموعة الدرر وله شرح الجامع الصغير الذي تبناه الزعفراني سماه التهذيب شخص مشكلا آثار للطي والى النوادر لابن  
الليث وهو قاضي القضاة علي بن بندر البزدكي بفتح الباء نسبة الى يز من اعمال اصطخر فارس وهو جد والد المطهر صاحب التهذيب  
أخذ عن جعفر النسفي عن الجصاص عن الكرخي عن البرقع عن علي بن الدقاق وابوزمارة شرح الجامع الصغير لكن رتبة الزعفراني  
وتقل عن المطهر في التهذيب في مواضع ومنهم شمس الدين احمد بن محمد العقيلي بفتح العين نسبة الى عقيل بن طالب البخاري كان شيخنا  
علما فاضلا زوى عن حمزة شرف الدين عمر بن محمد بن عمر العقيلي تفقه عليه هو اخذ عن الصدوق الشهيد حسام الدين عمر بن عثمان  
عن ابيه الصدوق الكبير وهما الذين الكبير عبد العزيز بن شمس الأئمة الشريفي عن الحلواني مات ببغداد سنة سبع وخمسين ستائة وكان  
محبوا بشرح الجامع الصغير نظرا حسنا وفهم مفتقرا لغيره ثمال الدين ابو حفص عمر بن محمد بن احمد بن اسمعيل بن محمد بن لقمان النسفي كان  
اما ما فاضلا اصوليا مفهوما فافهما احد الأئمة المشهورين بالحفظ الوافر اخذ الفقه عن صدر الاسلام ابو اليسر البزدر وفي تصانيفه  
النيسورية التفسير والمنظومة وكان المواقف عن السماعة قال فقيهنا فضل عارف بلغة اذهب تصانيف الفقه والحديث ونظم الجامع  
له شيخنا كثر اخذ الفقه عن ابيه محمد بن علي بن زيد بن العباس جعفر المستقر عن علي بن النسفي عن بكر الفضل عن السيد مؤدب  
ومن ملزمته صاحب الهداية وغيره مما سنة سبع وثلثين وخمسةائة فيهم وهم ابو الفضل الكرماني ذكره صاحب الكشف من رتبها  
الجامع الصغير فهو كل الدين عبد الرحمن بن محمد بن اميرويه انتهت اليه رئاسة المذهب فجاء اسان فقده على غير القضاة

محمد بن الحسين الاسدي عن ابى منصور السمعاني المستغفر عن النفس عن الفضل عن السبكي مؤلف التصانيف المقبولة منها  
شرح الجامع الكبير للفرج في الفقه شرح سماه بالايضاح الفتاوى غير ذلك مات بمرو سنة ثمان واربعين وخمسمائة ومعه من كتب  
ابو الهيثم محمد بن احمد بن عبد السيد بن عثمان البخاري الحصري ذكره صاحب كشف الظنون من الشرح كان له ما خلاصته انتهت اليها دراسة الخفية  
تفقه على قاضين وكان له من تلامذة من اربعة عشر سنة ثمان واربعين وخمسمائة والده يعزب بالتاجران كان له محلة يعمل فيها الحصر في تصانيفه  
شرح الجامع الكبير جدا مختصرا لاخر مطول سماه التمهيد في شرح السير الكبير قدّم الشارح دروس في تفسيرا سنة ست وثلاثين وسقانة  
ومعه من ثمان مائة السهم خمسة عشر عن ابو الهيثم محمد بن محمد اللؤلؤي البخاري المتوفى سنة احدى وسبعين وسقانة في شرح منظومة النسفي  
بمقتضى المنظومة من جملة من شرح الجامع الصغير هو ثمان مائة ابو بكر محمد بن عبد بن علي كان اماما معتمدا لا من شمس ثمان مائة الحاشي  
اوحده ما ذكره وصف شرح المبسوط شرح السير الكبير كتاب اصول الفقه غير ذلك مات في سنة ثمان واربعين وخمسمائة ومعه من ثمان مائة  
ابو المعلى النسفي المتوفى سنة ثمان وخمسمائة ذكره صاحب كشف الظنون هو يموت بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن الفضل الكوفي  
صاحب كتاب تبصرة الادلة وتحميد قواعد التوحيد ما لم يصل جامع الاصول والفرع وله شرح الجامع الكبير تفقه على علاء الدين ابو بكر  
محمد بن احمد السمرقندي ومعه من ثمان مائة بن عمرو بن الحسن بن علي بن ابيان الفقهاء على مذهب داود الظاهري له مختصر في مذهب داود وعنه كتب  
بكل ما وضع على الجامع الصغير كتابا في طبقات الخفية للعلامة القاري ومعه من ثمان مائة حسين بن محمد المعروف بالبحر المتوفى سنة ثمان وخمسمائة  
وصد القضاة وتحميد بن علي المعروف بعبد الرحمن المتوفى سنة سبع واربعين وثلاثمائة والقاضي مسعود بن حسين البزدي المتوفى سنة  
احدى وسبعين وخمسمائة سماه التفسير والتبشير والامام ابو الانوار الجندبي المتوفى سنة خمس مائة تقريباً وهو على ترتيب الزعفراني وابو محمد  
بن عبد المصطفى الشيخ علاء الدين علي السمرقندي وابو سعيد عبد الرحمن بن محمد القرني المتوفى سنة اربع وسبعين وثلاثمائة له من كتب  
محمد بن عيسى بن عبد الله المعروف بابن أبي موسى المتوفى سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة له من كتب في تفسيره والشيخ بدر الدين ابو نصر محمد بن ابي  
الفرج له نظم الجامع الصغير سماه مفتحة البداة في الجاودي الاخرة سنة سبع عشرة وسقانة وشرح هذا المنظوم لعلاء الدين محمد بن  
عبد الرحمن الجندبي سماه ضوء اللوعة كذا في كشف الظنون عن اسماء الكتب والفنون ومعه من ثمان مائة الحسين بن علي صاحب معنى اللبيب ذكره  
صاحب كشف الظنون وأما ابن شريح على الجامع الصغير في فرع الحساب للفاضل بن علي محمد بن الحسين بن محمد بن خلف البغدادي  
المتوفى سنة ثمان وخمسين واربعمائة لا على الجامع الصغير محمد والعلوم عند الله قال جلال الدين السيوطي في ذخيرة الوعاة في طبقات  
عبد الله بن سفيان بن عبد الله بن هشام انصار الشافعي قال في حقه في الدرر ولد في ذي القعدة سنة ثمان  
وسبعمائة وزعم الشهاب عبد اللطيف قلى على ابن السراج ابي جابر وأما على التاج الفاكاني وتفقه للشافعية ثم تبحر في اتق العربية  
فذاق الاقران بل الشيوع قال بن خلدون ما نزلنا ونحن بالمغرب نسمع انه ظهر عصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام الفهم من سبويه  
صنف معنى اللبيب واشتهر في حياته والتوضيح على الالفية ورفع الخصامة عن قراء الخلاصة وعدة الطلاب في تعرف ابن الحاجب و  
شرح التسهيل وقطر النداء وشرح الجامع الصغير في الفقه وشرح النسخة لابن جابر في شرح البردة وشرح بان سعاد وغير ذلك  
توفي في ذي القعدة سنة احدى وستين وسبعمائة انتهى ملخصاً خاتمة فخرها الرسالة را حيا حسن الخاتمة في ذكر  
نبت من اخباري قد مر من احوال ائمة الاعلام حيث ذكرنا ترجمهم في طبقاتهم بعد ترجم الكرام وقلنا وفقى الله تعالى

بتحشية الجامع الصغير وملت في عدد من علق عليه ان لم يكن بالنسبة الى السابقين من يعتمد عليه فانسب ذكره حتى يتعجب  
 تراحمهم جاء ان كونهم اذكرهم هنا الاعلى سبيل الاختصار واما التظويل فمفوض الى كتاب تراجم الخفيا الله  
 انا فاستغل في هذه الايام بجمعها فاقول انا العبد الراجي رحمة ربه القوي كينقي بالمحسنات واسمي عبد المحي قايما  
 عن ذنبه الجلي والمخفي ابن صاحب التصانيف الكثيرة والتأليف الشهيرة مولانا محمد عبد الحلير المتوفى سنة خمس وخمسين  
 الاف والمائتين من الهجرة ابن مولانا امين الله بن مولانا ابا بكر بن المفتي احمد بن ابي القاسم محمد يعقوب بن مولانا عبد العزيز  
 بن مولانا محمد سعيد بن ملا قطب الدين الشهيد وبنته نسيب الى سيدنا ابي بوب الاضاري صاحب رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم كما سقته في سالتى حصة العالم وقد اتقل بعض آبائنا من المدينة الطيبة الى هرات ثم منها الى  
 لاهور ثم منها الى دهلي ثم منها الى سمال بكسر السين قسبة من قصبات لكهنؤ وهناك قبر القطب الشهيد ثم انتقل البناء  
 الى لكهنؤ بفتح اللام وسكون الكاف وفتح النون وسكون الميم وقد زاد الهمة المضمومة بعد النون في قرياد الهاء الساكنة  
 بعد الكاف الساكنة بلدة عظيمة متميزة بين البلاد الهندية وسكونا في محلة فيها اسماءة بفرنگي محل قد وجهها  
 السلطان وزيك زيب المكيور فرائده مرقدة ووجه شتارها بفرنگي محلها كانت في السابق مسكننا التاجروا في  
 ولهم ريل هذه المحلة معمورة بالعلماء والاولياء والصالحين الى هذا الاوان وكلهم من اولاد الابناء الاربعة للقطب الشهيد  
 ملا محمد اسعد وملا محمد سعيد وملا نظام الدين الدمالك العلماء بحرا العلوم مولانا عبد العلي وملا محمد رضا  
 رحمهم الله تعالى وهذا كله بركة دعاء سلطان الاولياء نظام الدين ح المذن بدعلي بعض اجداد القطب ان لا يزال العلم في نسله  
 وببركة دعاء بعض اجداد القطب مثله كانت لادق في بلدة معروفة بانداف في العشرة الاخيرة من ذي القعدة سنة ثمان  
 وستين بعد الاف والمائتين من الهجرة حين كان الذي المرحوم مدرساها في مدرسة النوازي والفقهاء دولة المرحوم  
 ولما وصلت الى خمس سنين اشتغلت بحفظ القرآن المجيد وحصلت في اثنا عشر بعض الكتب الفارسية وتعلم الخط وفتحت  
 من الحفظ حين كان عمري عشرين سنين صليت اماما في التراويح حسب العادة عند ذلك وكان ذلك في وفوق حين كان الذي المرحوم  
 مدرساها بعد سنة الحاج امام بخش المرحوم تيسر في البلدة ومن بدو السنة الحادية عشر شرعت في تحصيل العلوم فقرأت  
 من قراءة الكتب الدرسية والفنون الرسمية الفقه والنحو واللغة والبيان والمنطق والحكمة والطب الفقه اصول الفقه وعلم الكلام  
 والحديث والتفسير غير ذلك حين كان عمري سبع عشرة سنة مع فترات في اثناء التحصيل وفترات في اوان التكميل وكما  
 فرغت من تحصيل كتابي ثمان في تدريس فحصل لي الاستعداد التام في جميع العلوم بعون الحي القيوم ولم يبق علي تعلم كتاب  
 كان من في كان في درسيته ما قرأه حضرة الاستاذ كشرح الانشارات للطوسي الا في المبين قانون الطب سائل العرف في غير ذلك  
 ورضيت من رضى طلبة العلوم ان علم الريا لم يقرأ فيه حضرة الاستاذ الاشياء من التشرع وشرح المنجني حتى شرفت بلامنة  
 امام الرياضيين بقدم المحققين خال الذي استاده مولانا محمد نعمت الله المتوفى سنة التسعين فقرأت عليه في سنة ثمان وخمسين  
 شرح المنجني مع مواضع من اشق البرهنة وامام الدين الرياض الفصيح غيرها عليه ورسالة الاسطرلاب للطوسي قد اثيرا  
 من شرح التذكرة للسيد شريها الخفيا وشرحها للبرجندى التختة وشرحها لبيك مع شرح البرجندى ورسائل الاكر

له تاريخ راجع ملت جناب مولانا  
 محمد عبد الحلير صاحب التصانيف الكثيرة  
 والتأليف الشهيرة مولانا محمد عبد الحلير  
 المتوفى سنة خمس وخمسين الاف والمائتين  
 من الهجرة ابن مولانا امين الله بن مولانا  
 ابا بكر بن المفتي احمد بن ابي القاسم محمد  
 يعقوب بن مولانا عبد العزيز بن مولانا  
 محمد سعيد بن ملا قطب الدين الشهيد وبنته  
 نسيب الى سيدنا ابي بوب الاضاري صاحب  
 رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 كما سقته في سالتى حصة العالم وقد اتقل  
 بعض آبائنا من المدينة الطيبة الى هرات  
 ثم منها الى لاهور ثم منها الى دهلي ثم  
 منها الى سمال بكسر السين قسبة من قصبات  
 لكهنؤ وهناك قبر القطب الشهيد ثم انتقل  
 البناء الى لكهنؤ بفتح اللام وسكون الكاف  
 وفتح النون وسكون الميم وقد زاد الهمة  
 المضمومة بعد النون في قرياد الهاء  
 الساكنة بعد الكاف الساكنة بلدة عظيمة  
 متميزة بين البلاد الهندية وسكونا في  
 محلة فيها اسماءة بفرنگي محل قد وجهها  
 السلطان وزيك زيب المكيور فرائده مرقدة  
 ووجه شتارها بفرنگي محلها كانت في  
 السابق مسكننا التاجروا في ولهم ريل هذه  
 المحلة معمورة بالعلماء والاولياء  
 والصالحين الى هذا الاوان وكلهم من  
 اولاد الابناء الاربعة للقطب الشهيد  
 ملا محمد اسعد وملا محمد سعيد وملا  
 نظام الدين الدمالك العلماء بحرا العلوم  
 مولانا عبد العلي وملا محمد رضا رحمهم  
 الله تعالى وهذا كله بركة دعاء سلطان  
 الاولياء نظام الدين ح المذن بدعلي بعض  
 اجداد القطب ان لا يزال العلم في نسله  
 وببركة دعاء بعض اجداد القطب مثله كانت  
 لادق في بلدة معروفة بانداف في العشرة  
 الاخيرة من ذي القعدة سنة ثمان وستين  
 بعد الاف والمائتين من الهجرة حين كان  
 الذي المرحوم مدرساها في مدرسة النوازي  
 والفقهاء دولة المرحوم ولما وصلت الى  
 خمس سنين اشتغلت بحفظ القرآن المجيد  
 وحصلت في اثنا عشر بعض الكتب الفارسية  
 وتعلم الخط وفتحت من الحفظ حين كان  
 عمري عشرين سنين صليت اماما في التراويح  
 حسب العادة عند ذلك وكان ذلك في  
 وفوق حين كان الذي المرحوم مدرساها  
 بعد سنة الحاج امام بخش المرحوم تيسر  
 في البلدة ومن بدو السنة الحادية عشر  
 شرعت في تحصيل العلوم فقرأت من قراءة  
 الكتب الدرسية والفنون الرسمية الفقه  
 والنحو واللغة والبيان والمنطق والحكمة  
 والطب الفقه اصول الفقه وعلم الكلام  
 والحديث والتفسير غير ذلك حين كان  
 عمري سبع عشرة سنة مع فترات في اثناء  
 التحصيل وفترات في اوان التكميل وكما  
 فرغت من تحصيل كتابي ثمان في تدريس  
 فحصل لي الاستعداد التام في جميع العلوم  
 بعون الحي القيوم ولم يبق علي تعلم كتاب  
 كان من في كان في درسيته ما قرأه  
 حضرة الاستاذ كشرح الانشارات للطوسي  
 الا في المبين قانون الطب سائل العرف في  
 غير ذلك ورضيت من رضى طلبة العلوم  
 ان علم الريا لم يقرأ فيه حضرة الاستاذ  
 الاشياء من التشرع وشرح المنجني حتى  
 شرفت بلامنة امام الرياضيين بقدم  
 المحققين خال الذي استاده مولانا محمد  
 نعمت الله المتوفى سنة التسعين فقرأت  
 عليه في سنة ثمان وخمسين شرح المنجني  
 مع مواضع من اشق البرهنة وامام  
 الدين الرياض الفصيح غيرها عليه ورسالة  
 الاسطرلاب للطوسي قد اثيرا من شرح  
 التذكرة للسيد شريها الخفيا وشرحها  
 للبرجندى التختة وشرحها لبيك مع شرح  
 البرجندى ورسائل الاكر

والتسليم وغير ذلك مع تحقيق تام بحيث كان موهباً الممدوح يثنى على كثير ابدان اجابته ورأيت في المنام وفي تلك الايام  
الحق الطوسي كانه يبشرني بتكميل هذا الفن ويسيرني باستغناء فيه والقرآن في وعي من بدء التحقيق لذرة التدريس  
وال تصنيف تصنف الدفاتر الكثيرة في الفنون العديدة حتى علمت ان الصنفات التي في الطب في الصنع المشككة وهو اول  
تصانيفي والتبيان في شرح الميزان صنف في ايام الصبا وفي علم الفخو خير الكلام في تصحيح كلام الملوك ملوك الكلام والارادة  
عن ارباب الحمد على كل الحمد والمنطق والحكمة تعليقا قدما على حواشي غلام يحيى المتعلقة بالحواشي الزاهدية  
المتعلقة بالرسالة القطبية مسمى هداية الوريث لواء الهدى تعليقا جديداً مسمى بمصباح الدجى في لواء الهدى  
وتعليقا جديداً مسمى بنور الهدى محلة لواء الهدى حل العلق في بحث المجهول المطلق والكلام المتين في تحرير البراهين  
أي اربعين ابطال اللاتما<sup>مع من الصواع الربوي</sup> وميلر العبد في معجزة المنشاء بالتركز ولا فائدة الاخذ في بحث نسبة سبع عرض شعيرة  
وال تعليق العجب على حاشية الجلال على التهذيب وتكملة حاشية الوالد المرحوم على الفيسق وفي علم المناظرة الهدية المختارة  
شرح الرسالة العنصرية وفي علم الفقه القول الاشراف في الفقه عن المصنف والقول المنشور في هلال خير الشهور وبرز  
ارباب الريان عن شرب بلدخان الانصاف في حكم الاعكاف والاصحاح عن حكم شهادة المرأة في الرضاع وتكملة الطلبة في  
حكم سحر الرقبة وشبابة الفكر والحر بالذكر احكام القطرة في احكام البسلة وغاية المقال في ما يتعلق بالنعال<sup>مع من الصواع الربوي</sup> والهمسة بقصر  
الوضوء بالتحقيق وخبر اخبر باذان خبر البشر وحسرة العالم وفات مرجع العالم في ترجمة الوالد المرحوم ووقع الستر في  
ادخال الميت في قبوره في القبور وقت المتعدين<sup>مع من الصواع الربوي</sup> نفق المتقين وفادة الاخير في الاستياك بسواك الغدير ومقدمة  
الهداية ومذلة الدراية لمقدمة الهداية والتحقيق العجيب في التوثيق والكلام الجليل في ما يتعلق بالمندب في تحفة الاخيار  
في احياء سنة سيد الابرار واقامة الحج على الكفار في التعديل بين عدة والكلام المبرور في القول المضطرب وادع الوسواس  
في ثراب عباس وهدية المتقين في حق المتقين هذه الرسائل الثلاثة باللسان الهندية وهذه الرسالة التي نحن في جمعها  
هذه تصانيف مدونة قد طبع اكثرها وسينطبع انشاء الله تعالى ما بقي منها واما تعليقاتي المتفرقة فكثيرة على كتب  
المنشئة كشرح التهذيب لليزدي وشرح التهذيب للرداني وحواشي زاهد على شرح التهذيب وحواشي على شرح المواضع  
وحواشي على الرسالة القطبية وشرح الصلح هداية الحكمه وشرح الميسر هداية الحكمة والشمس البازغة وشرح المواضع  
والرشيدية شرح الشريعة والفرائض الشريفة والهداية وشرح الوافية والحسن المحسن والجامع الصغير والتوضيح والتلخيص  
وشرح عقائد النسب وها<sup>مع من الصواع الربوي</sup> الخ وغير ذلك من الكتب المتداولة واما تصانيفي التي لم تدر الى اكن<sup>مع من الصواع الربوي</sup> انا مشغول بمجموعها واقامها  
فكثيرة منها المعارف ما في حواشي شرح المواضع ودفع الكلال عن جلاب تعليقات الكمال وتعليق كجائ على حواشي الزاهد على شرح  
الهيكل وحاشية بدعي الميزان طبقات الخفية وتذمير الفلك في حصول الجماعة بالملك ورثالة في السجدة ورسالة في  
اللغات بعضها على بعض رسالة في الاحكام المتعلقة باللسان الفارسية ورسالة في الاحاديث المشتملة على الاستغفار رسالة  
مسماة بتبصرة البصائر في الاواخر ورسالة في الزجر عن غيبة الناس شرح شرح الوافية المسمى بالسعاية وكشف ما في شرح الوافية  
وهو اصل تصانيفي قد التزمت فيه بسط الكلام في اثبات الاحكام بالادوات واما المذاهب المختلفة في كل مسألة مع الاحاديث

في الطب الحديث ١٢  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٣  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٤  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٥  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٦  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٧  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٨  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ١٩  
من شجرات التنديب  
في الطب الحديث ٢٠

استندوا بها وذكر ما روي عليه ما يليها مع ترجم بعضها على بعض وذكر الفروع المناسبة للمقام قد شرح في هذا السجل  
من الجلائل الفصل الجماعة ومكان الطهارة الى باب التيمم بلغت الاجزاء الى مائة ارجو من بنا الذي نقنا ابتداءه ان يبين لنا  
اختلاف هذه الكرام من مذهب في تعامله فمن منه على ان رقت قوة المخط من مائة الصباح في ان خط ما كان حين كان عمره  
سنتين بل المخط ضرورة وقعت حين كان عمره ثلث سنين ومن منه على انه القى محبة العلم في قلبه اخرج الفقه امور الولاية  
منه حتى ان الوالد للعلام ادخله الله في دار السلام لما توفي في حيدرا باد من ملكة الدكن كان ناظر للعلامة امره في جميع الاحكام  
اثنان عهدة القضاء فنفرت منها فظان من ان يشاركه مع ما فيه من خطر المستعجل يعوق عن الاشتغال بالتدريس والتصنيف فنفقت  
بالسير ترك الكثير والله على ما نقول شهيد ومن منه ان رقت التوجال من الحديث فقه الحديث ولا اعتد على مسألة  
ما لم يوجد اصلها من حديث او آية وما كان خلاف الحديث يصحح الصريح مما تركه واطن المحدث فيه معذرا بل ما جاوره ولكني  
لست ممن يشوش العوام الذين هم كالانعام بل الكرام بالناس على قدر عقولهم ومن منه ان رقت الاشتغال بالمعقول اكثر  
من الاشتغال بالمعقول وما اجتهدت في المعقول والتصنيف فيه لا سيما في الحديث فقه الحديث من لذته وسروره  
لا اجل في غيره ومن منه انه جعل في سالكين الاطوار والتفريط لا تأت مسألة معركة الآراء بين يدك كالحمت  
الطريق الوسط فيهما ولست ممن يختار طريق التقليد بحيث لا يترك قول الفقهاء وان غلبت ادلة الشرعية  
ولا ممن يطعن على من يحكي الفقه بالكلية ومن منه انه جعل في داره صديقة لا تقع حادثة من الحوادث الا اخبر  
في المنام بها اشارة او صراحة وقد تشرقت في المنام بزيارة سيدنا ابي بركه وبن عباس وفاطمة وعائشة وام حبيبة  
ومعاوية رضي الله عنهم وبملاقات الامام مالك وشمس الدين السخاوي وجلال الدين السيوطي وغيرهم من ائمة العلماء  
واستفتيتهم في كل شيء على ما هو مبسوط في رسالة عليين ومن منه انه شرفني بمنح البيت الحرام مع الوالد للعلام في السنة التاسعة  
والسبعين بزيارة قبر النبي عليه على آله الصلوة والسلام في السنة الثمانين فاجازني شيخ الشافعية بكملة السيد احمد دخلا  
لازال في حفظ الرحمن بمحج حاصل من شيوخه ووصفني بالشاب الصالح واجازني والدي المرحوم قبيل وفاته بشهر جمع  
ما حصل له من شيوخ الكرامين غيرهم هذا بن من من رينا علينا ذكرتها حديثا بالنعمة لا على سبيل الفخر واي فخر من  
الايدى ما يفض عليه في القبر والحشر ولا احصى كرم من نعم افيضت علي كرم فضائل القيت لدي في الكبر جد كبير والله الشكر شكرا  
كثيرا اللهم يا من افاض الدنيا بحال اللطف والعناية واسال علينا بحار الفضل والكرامة اسألك ان تجعلني من جدد الدين ويؤيد  
الشرع المبين بقطع اعناق المبتدعين يسلا وسبيل المحدثين ان تجعلني مشتغلا بتمام عمري بالتدريس والتصنيف لا فتاء  
والتأليف مع الاطمينان المتنام بما الزمت على نفسك ولا نام وان تشهر تصانيفي في العالمين وتنفع بها الكاملين وان تختم  
بأخبر كخاتمة الصالحين وتحشرني في نعمة الانبياء والصديقين تدخلك في دار السلام من غير مناقشة مع الاكابر  
واغفر لنا وللسميلين جميعا وأخرد عوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سوله محمد وآله وصحبه  
وكان الفراغ من تحرير هذه الرسالة في يوم السبت السادس والعشرين من الجادى الاول من شهر السنة الحادية والتسعين  
بعد الاف والمائتين من هجرة سيدنا النبي عليه وآله صلوة ربنا مشرقين جبرائيل قاصق بالوطن حفظ الله عن شره وراحمه

# خاتمة الطبع

جل من خلق الجن والبشر وهو على كل شئ قدير وشكر الممن أنشأ الشمس والقمر وهو سميع بصير وصلى الله الكبير على رسوله البشير النذير وعلى آله واصحابه ذوي الفضل الخطير وبعد فلما كانت الرسالة المفيدة العجيبة والجمالة النافعة الغريبة المسماة بالنافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير للفاضل الكامل الفخري الذي هو في العلوم العقلية والنقلية أشهر من المشاهير وفي الفنون الحكيمة أفضل من الجاهل ماهر كل العلوم وهو بين العلماء كالجوهر في الدنيا جدير واقف كل الفنون المشتهر بين الفضلاء كالبدن المنير حلال كل غامض عسير كشاف الدقائق بالنقيض والقطر مدائح خارجة عن حيز القهر وادعاء غنية عن التسطير والتقرير فقيد المثل عديم النظير حافظ القرآن والتفسير حاج بيت رب القدير مولانا الحافظ الحاج ابو الحسنات الشهير بالمولوي محمد عبدالحكي اللكنوي عامله الله القدير بكم من الخطير في يوم عبوس قطري مفيدة للصغير والكبير وناضة بل انفع لطالبي الجامع الصغير من كل قليل وكثير مضامينها لطف من الالهياج والحرير وفخاويها لطف من الفضة والقوارير توجه الى طبعها ذ والمروة والامتنان منبع الجود والاحسان محمد عبد الواحد خان حفظه الله عن طوارق الحدائق السنة الحادية والتسعين بعد االف والمائتين من هجرة رسول الثقلين عليه وعلى آله واصحابه صلوة

٢٨

رب المشرقين والمغربين الى دوام الملوك وانا العبد الكثير القصور المفتاق الى عفوره البارئ محمد المدعو لعبد الغفور الرضا نفور في البهارى عفا الله عنه وعن اسلافه وتجاوز عنه سيئاته وخلك حين سافرت عن الوطن صانه الله عن الشرور والفتن لتحصيل افضل العلوم اعني الحديث والتفسير ودخلت في كنوز واقمت فيه نبأ من الزمان واخذ عوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين الى يوم الدين آمين بحمدك يا ارحم الراحمين فقط

قطعة تاريخ از مولوي محمد بشارت كريم صاحب اسحاق پور

بوين اين نسخه تصنيف استاد

سن تصنيف و سال انطباع

بواهر ياز الماس قلم سفت

تظير او عديم از من دلم گفت

وَرَبُّكَ كَلِمَ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ كَسْبُهُ

الشكر على الكتاب النافع لكل صغير وكبير جامع العلم الكثير معتدًا بالحق فيها مستندًا بحجج الفضلاء



بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

المطبعة المصطفوية محمد طه

# فهرس الجامع الصغير

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٦	كتاب الصلوة	١٨	باب في القراءة في الصلوة	٢٥	باب في عشر لا خين وخارجها
٧	باب ما ينقض الوضوء وما لا ينقضه	١٥	باب ما يكره من العمل في الصلوة	٢٥	وخارج رؤس اهل الذمة
٨	باب المستحاضة	١٤	باب في سجدة التلاوة	٢٦	باب في المعدن والركان
٩	باب ما يجزئ الوضوء وما لا يجزئ	١٤	باب في السهو في الصلوة ولتسليم فيها	٢٦	باب صدقة الفطر
٨	باب في تميم شجرة تدعى اسلام	١٤	باب فيمن تقوته الصلوة	٢٧	كتاب الصوم
٩	باب في الجناسة تقع في الماء	١١	باب في المريض يصلي قاعدا	٢٧	باب في صوم يوم الشك
٩	باب في الجناسة تصيب الثوب والخنفر والنعل	١٤	باب في صلوة السفر	٢٨	باب في ان يغني عن اربع الغلام
١٠	باب في صلوة المرأة	١٤	مسائل المتدخل في الابواب	٢٨	يبليغ النصر ويسلم والمسافر يقدم
١١	وربع ساقها مكشوف	٢٠	باب في صلوة الجمعة	٢٩	باب في ما يوجب القضاء والكفارة
١٢	باب الاذان	٢١	باب في العيدين والصلوة بعرفات	٢٩	وفيها لا يوجب
١٣	باب في الامام ان يستحب له ان يقوم ما يكره ان يصلي اليه	٢٢	باب في حكم المسجد	٣١	باب في ما يوجب الصيام لنفسه
١٤	باب في تكبير الركوع والسجود	٢٣	باب في حكم المسجد	٣٢	باب في ما يوجب الحج
١٥	باب الرجل يدرك الفضة في جماعة وقد صلى بعض صلواته	٢٤	باب في حكم المسجد	٣٣	باب فيمن جاوز الميقات او دخل مكة بغير احرام
١٦	باب ما يفسد الصلوة وما لا يفسدها	٢٥	باب في حكم المسجد	٣٤	باب في تقليد البدن
١٧	باب في تكبير الا فتتاح	٢٦	باب في حكم المسجد	٣٥	باب في جزاء الصيد
١٨		٢٧	باب في حكم المسجد	٣٦	باب في الحرم اذا قلنا طافوا
١٩		٢٨	باب في حكم المسجد	٣٧	او حلق شعرة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣٣	باب في الاحصار	٥٢	باب المشية	٤٩	باب اليمين في الدخول
٣٤	باب في القمق	٥٣	باب الخلع		باب الخروج والسكنى والركوب
٣٥	باب في الطواف والسعي	٥٥	كتاب الايلاء	٤٠	باب اليمين في الكلام
٣٥	باب في الرجل يضيف الى امرأته	٥٦	كتاب الظهار	٤١	باب اليمين على الحين والزمان
٣٦	باب في الحلق والتقصير	٥٧	باب طلاق المريض	٤٢	باب اليمين في العتق
٣٧	باب في الرجل ينج عن آخر	٥٨	باب الرجعة	٤٣	باب اليمين في البيع والشراء
٣٨	مسائل لم تدخل في الابواب	٥٩	باب العدة	٤٤	باب اليمين في الحج
٣٩	كتاب النكاح	٥٩	باب ثبوت النسب	٤٥	باب اليمين في الشرب والحد
٣٩	باب في تزويج البكر والصغير	٥٩	والشهادة في الولادة	٤٥	باب اليمين في القتل والضرب
٣٩	باب في الكفاءة	٥٩	باب الولد من اخط به	٤٥	مسائل من كتاب الايمان
٣٩	باب في الرجل يتزوج المرأة بغير	٥٩	باب الاختلاف في متاع البيت	٤٥	لم تدخل في الابواب
٣٩	وكالته الرجل يוכל بالتزويج	٥٩	باب الحيض والنفاس	٤٥	كتاب الحدود
٣٩	باب في النكاح الفاسد	٥٩	مسائل من كتاب الطلاق	٤٥	باب الاحصان
٣٩	باب في المهور	٥٩	لم تدخل في الابواب	٤٥	باب الوطئ الذم
٣٩	باب في تزويج العبد وكالته	٥٩	كتاب العتاق	٤٥	يوجب الحد وما لا يوجب
٣٩	كتاب الطلاق	٥٩	باب الحلف بالعتق	٤٥	باب الشهادة في الزنى
٣٩	باب طلاق السنة	٥٩	باب عتق احد العبد	٤٥	باب الحد كيف يقام
٣٩	باب ايقاع الطلاق	٥٩	باب العتق على عمل الكتابة	٤٥	باب في القذف
٣٩	باب الايمان في الطلاق	٥٩	باب الولاء	٤٥	باب فيه مسائل متفرقة
٣٩	باب الكنايات	٥٩	كتاب الايمان	٤٥	كتاب السرقة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٨٢	باب ما يقطع فيه ولا يقطع	٩٩	باب في خيار الرقبة وخيار الشرط	١١٧	كتاب الحوالة
٨٣	باب ما يقطع فيه	١٠١	باب في المراجعة والتولية	١١٨	كتاب الضمان
٨٤	باب في قطع الطريق	١٠٢	باب في العيوب	١١٩	كتاب القضاء
٨٥	كتاب السير	١٠٣	باب الوكالة بالشر والبيع	١٢٠	باب الدعوى
٨٦	باب الادعاء والحق بالحق	١٠٤	باب الحقوق التي تتبع	١٢١	باب القضاء في الايمان
٨٧	باب الارض يسلم عليها	١٠٥	الدار والمنزل	١٢٢	باب القضاء في الشهادة
٨٨	اهلها او تفتح عنوة	١٠٦	باب الاستحقاق	١٢٣	باب القضاء في الموارث والوصايا
٨٩	باب فيما يجزئ العذر	١٠٧	باب في الرجل يغش ثياب غيره	١٢٤	باب من القضاء
٩٠	من عبدة المسلمين متاعهم	١٠٨	او يبيع عبد الغيرة بغيره	١٢٥	مسائل من كتاب القضاء
٩١	باب في الديون والغصب	١٠٩	باب الشفعة	١٢٦	لم تدخل في الابواب
٩٢	وغيرها من الاحكام	١١٠	باب المأذون يبيعه	١٢٧	كتاب الوكالة
٩٣	باب الاسهام للخیل	١١١	مولاة او يعتقه	١٢٨	باب الوكالة بقبض مال او عبد
٩٤	باب الحر يدخل امان	١١٢	مسائل من كتاب البيوع	١٢٩	باب الوكالة بالبيع والشر
٩٥	متى يصير ذميا	١١٣	لم تشاكل الابواب	١٣٠	كتاب الدعوى
٩٦	كتاب البيوع	١١٤	كتاب الكفالة	١٣١	كتاب الاقرار
٩٧	باب السلم	١١٥	باب الكفالة بالنفس	١٣٢	كتاب الصلح
٩٨	باب ما يجزئ بيعه ولا يجزئ	١١٦	باب الكفالة بالمال	١٣٣	كتاب المضاربة
٩٩	باب البيع فيما كمال او يورث	١١٧	باب الرجلين يكون بينهما	١٣٤	كتاب الوديعة
١٠٠	باب اختلاف البائع	١١٨	المال في قبضه احدهما	١٣٥	كتاب العارية
١٠١	والمشتري في الثمن	١١٩	باب كفالة العبد الكفالة	١٣٦	كتاب الهبة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
١٣٥	كتاب الاجارات	١٣٥	مسائل من كتاب المكاتب	١٥٨	باب الشهادة في القتل
١٣٦	باب ما ينقض بعذر ولا ينقض	١٣٥	لم تشاكل ما في الابواب	١٥٩	باب في اعتبار حالة القتل
١٣٧	باب الاجارة الفاسدة	١٣٦	كتاب الماذون	١٦٠	باب الرجل يقطع يده ثم يقتله
١٣٨	باب الاجارة على شرطين	١٣٦	كتاب الغصب	١٦٠	باب في القتل بوجد الدار والحلقة
١٣٩	باب اجارة العبد	١٣٨	كتاب المزارعة	١٦١	باب الجحاشات التي هي دون النفس
١٣٩	باب ما يضمن في المستاجر	١٣٩	كتاب الخراج	١٦٢	باب في جنابة الدب والكلب
١٤٠	وما لا يضمن مما يخالف	١٣٩	كتاب الذبائح	١٦٥	باب في غصب المذبح والعبادة في ذلك
١٤٠	باب جنابة المستاجر	١٤٠	كتاب الكراهية	١٦٦	باب في الرجل يملك سلاحا ولا يدخل
١٤١	مسائل من كتاب الاجارات	١٤١	باب الكراهية في الاكل	١٦٦	باب في جنابة الحائط والجنح
١٤١	لم تدخل في الابواب	١٤١	باب الكراهية في اللبس	١٦٨	باب في جنابة الهبة والجنابة على ما
١٤١	كتاب المكاتب	١٤١	باب الكراهية في الوطئ للحسن	١٦٨	مسائل من كتاب الجنائيات
١٤١	باب في الكتابة الفاسدة	١٤١	باب الكراهية في البيع	١٦٨	لم تدخل في الابواب
١٤٢	باب في الحر يكاتب من العبد	١٤١	مسائل من كتاب الكراهية	١٦٩	كتاب الوصايا
١٤٢	والعبد يكاتب عن نفسه غيرة	١٤١	لم تشاكل ما في الابواب	١٦٩	باب الوصية بثلاث لمال
١٤٢	باب في العبد يدين رجلين	١٤٢	باب العتق	١٦٩	باب الوصية بثلاث لمال
١٤٢	يكاتبه او يكاتبه احدهما	١٤٢	كتاب الاشربة	١٦٩	باب العتق في المرض والوصية بالعتق
١٤٣	باب في المكاتب يعجز او يموت	١٤٢	كتاب الصيد	١٦٩	باب الوصية بغير البستان وغلة
١٤٣	فيترك وفاء او لا يترك	١٤٢	كتاب الرهن	١٦٩	باب وصية المذموم ببيع كنيسة
١٤٣	باب ما يجوز للمكاتب	١٤٢	كتاب الجنائيات	١٦٩	باب بيع الاوصياء والوصية لهم
١٤٣	ان يفعله وما لا يجوز	١٤٢	باب ما يجب فيه القصاص ولا يثبت له	١٦٩	باب البارز
		١٤٢	مسائل من كتاب الجنائيات	١٦٩	باب البارز



محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قلّس أقل من ماء فيه  
قال لا ينقض وضوءه وان قلّس ملء فيه مرة أو طعاماً أو ماءً نقض  
الوضوء وان كان بلغا نقض في قول أبي يوسف ولم ينقض في قول  
أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم  
في نقطة قشيرة فقال منها ماء أو دم أو غيره عن رأس  
الجرح نقض الوضوء وان لم يسئل لم ينقض الآية خرجت من رأس الجرح  
واللحم سقط لم ينقض الوضوء وأن خرجت من الدبر نقضت

محمداً عن يعقوب عن ابن حنيفة في مسحاضة توضأت لوقت صلاة اجزا  
حتى يدخل وقت صلاة اخرى فان توضأت لصلاة الصبح اجزا حتى  
تطلع الشمس فان توضأت حين تطلع الشمس اجزا حتى يذهب وقت الظهر  
وكن لك المرأة يطلقها زوجها فتنقطع الدم عنها حين تطلع الشمس فان  
زوجها يملك الرجعة حتى يذهب وقت الظهر او تغتسل قبل ذلك

محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة في رجل لم يجد الا سؤرا الكلب قال  
لا يتوضأ به ويستيمم فان لم يجد الا سؤرا الحمار توضأ وتيمم فان لم يجد  
الا نبيذ التمر توضأ ولم يتييمم وقال ابو يوسف يتييمم ولا يتوضأ وقال محمد  
على ما تقدم في التوضأ والاشترط ان لا يركبته

لا يملك انفعال الامانة في التزخر فقال  
 ليدرك ان الذي يتبعه  
 لا يملك انفعال الامانة في التزخر فقال  
 ليدرك ان الذي يتبعه  
 لا يملك انفعال الامانة في التزخر فقال  
 ليدرك ان الذي يتبعه



محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة في ثوب أصابه من دم التمسك أكثر من  
 قدر الدرهم لم يجزئته وإن أصابه من الرث واختاء البقر خروء الحاج  
 أكثر من قدر الدرهم لم يجزئ الصلاة فيه وكذلك الخف والنعل وقال  
 أبو يوسف ومحمد يجزئ في الروث واختاء البقر حتى يفحش ثوب  
 أصابه بول فرس لم يفسد حتى يفحش وهو قول أبي يوسف  
 وقول الحمار إذا أصابه أكثر من قدر الدرهم أفسد وقال محمد  
 بول الفرس لا يفسد وإن فحش خف أصابه روث أو عذرة أو دم  
 أو مني فببس فحكه أو فطره أو طبخه لا يجزئ حتى يغسل الثوب لا يجزئ  
 فيه إلا الغسل وإن ببس إلا في المنى خاصة وقال محمد لا يجزئ في الخف  
 أيضا وإن ببس حتى يغسل إلا المنى خف أصابه بول فببس لم يجزئ حتى يغسله  
 ثوب أصابه من خروء ماله أو كل لحمه من الطير أكثر من قدر الدرهم  
 جازت الصلاة فيه وقال محمد لا يجزئ ثوب أصابه من بول مائه أو كل لحمه  
 اجزأت الصلاة فيه حتى يفحش وقال محمد يجزئ وإن فحش ثوب أصابه من  
 لعاب الحمار أو البغل أكثر من قدر الدرهم جازت الصلاة فيه

[illegible]



باب في تكبير الركوع والسجود

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة يصل ويكبر ثم لا يخطأ ويقول سمع الله  
 لمن حمده مع الرض ويحذف التكبير حذفاً ويقول الامام سمع الله  
 لمن حمده ويقول من خلفه ربنا لك الحمد ولا يقولها هو وقال ابو يوسف ومحمد  
 يقولها هو وقال ابو يوسف سألت ابا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع  
<sup>أي لا يقول بحمده ربنا لك الحمد الامام ١٣</sup>

[illegible]

لور حاکم دینش الوری فی المصلح است بجان و مال و نفس و فرزند

رأيت ابا حنيفة يؤذن في المغرب فيقوم ولا يجلس وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن  
 في المغرب جلوسه خضفة رجل صلى في بيته اوصلى في سفر غير اذان واقامة  
 كراهة وبخبره رجل صلى في مسجد قد صلى فيه اهله في غير اذان واقامة  
 باب في الامام ان يستحب ان يقوم وما يكره ان يصلي اليه  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة لا بأس ان يكون مقام الامام في المسجد  
 وسجوده في الطاق ويكره ان يقوم في الطاق ولا بأس ان يصلي الى ظهر رجل  
 قاعدا يتحدث وان يصلي وبين يديه مصحف معلق او سيف او يصل  
 على بساط في تصاور ولا يسجد على التصاور وان يكون بسجود دون  
 وسادة فيها تصاور ويكره ان يكون فوق رأسه في السقف وبين يديه  
 او جدرانها تصاور او صورة معلقة ولا تقصد صلواته في الفضول كلها  
 ويكره التصاور في الثوب ولا تكره في البساط واذا كان رأس الصورة مقطوعا  
 فليس بمقتال وان مررت لمرأة بين يديه لم تقطع الصلوة ويكره رواها  
 باب في تكبير الركوع والسجود  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة يصل ويكبر للجمع الا فخطا ويقول سمع الله  
 لمن حمده مع الرفع ويحذف التكبير حذفا ويقول الامام سمع الله  
 لمن حمده ويقول من خلفه ربنا لك الحمد ولا يقولها هو وقال ابو يوسف ومحمد  
 بن يوسف هو وقال ابو يوسف سألت ابا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك  
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه الامام بالركوع  
 والسجود اذ ركع الرجل اتقى الى الامام وهو راكع فكبر ووقف حتى رفع الامام رأسه  
 وامسك الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركوعه وسجوده توضاً وبني ولا يعتد  
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فأنط من ركوعه  
 فسجد ها اخرج من سجوده فسجد ها فانه يعيد الركعة والسجدة فان لم يعد اجزاها

باب الرجل يدرك الفريضة في جماعة وقد صلى بعض صلواته  
 محمد بن يعقوب عن ابن حنيفة في رجل صلى من الظهر ركعة ثم قامت الصلاة  
 فانه يصلي اخرى ثم يدخل مع القوم والتي صلى وحده نافلة وان كان  
 قد صلى ثلثا من الظهر اتم ما رجا ودخل مع القوم في الصلوة متطوعا وان  
 صلى من الفجر ركعة ثم قامت الصلاة ودخل معهم رجل دخل مسجدا  
 قدامه فيه كراهة ان يخرج حتى يصلي فان كان قد صلى وكانت الظهر  
 او العشاء فلا بأس ان يخرج ما لم يأخذ في الاقامة فان اخذها لم يخرج  
 حتى يصليها تطوعا وان كانت العصر والمغرب والفجر خرج ولم يصلي رجل اتقى  
 الى الامام في الفجر ولم يصلي ركعتي الفجر خشى ان يفوته ركعة ويترك الاخرى  
 فانه يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد فان خشى فوهمها دخل مع الامام  
 ولم يصلي ركعتي الفجر ولم يقضها ما هو قول ابى يوسف وقال محمد

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك  
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه الامام بالركوع  
 والسجود اذ ركع الرجل اتقى الى الامام وهو راكع فكبر ووقف حتى رفع الامام رأسه  
 وامسك الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركوعه وسجوده توضاً وبني ولا يعتد  
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فأنط من ركوعه  
 فسجد ها اخرج من سجوده فسجد ها فانه يعيد الركعة والسجدة فان لم يعد اجزاها

باب الرجل يدرك الفريضة في جماعة وقد صلى بعض صلواته  
 محمد بن يعقوب عن ابن حنيفة في رجل صلى من الظهر ركعة ثم قامت الصلاة  
 فانه يصلي اخرى ثم يدخل مع القوم والتي صلى وحده نافلة وان كان  
 قد صلى ثلثا من الظهر اتم ما رجا ودخل مع القوم في الصلوة متطوعا وان  
 صلى من الفجر ركعة ثم قامت الصلاة ودخل معهم رجل دخل مسجدا  
 قدامه فيه كراهة ان يخرج حتى يصلي فان كان قد صلى وكانت الظهر  
 او العشاء فلا بأس ان يخرج ما لم يأخذ في الاقامة فان اخذها لم يخرج  
 حتى يصليها تطوعا وان كانت العصر والمغرب والفجر خرج ولم يصلي رجل اتقى  
 الى الامام في الفجر ولم يصلي ركعتي الفجر خشى ان يفوته ركعة ويترك الاخرى  
 فانه يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد فان خشى فوهمها دخل مع الامام  
 ولم يصلي ركعتي الفجر ولم يقضها ما هو قول ابى يوسف وقال محمد

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك  
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه الامام بالركوع  
 والسجود اذ ركع الرجل اتقى الى الامام وهو راكع فكبر ووقف حتى رفع الامام رأسه  
 وامسك الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركوعه وسجوده توضاً وبني ولا يعتد  
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فأنط من ركوعه  
 فسجد ها اخرج من سجوده فسجد ها فانه يعيد الركعة والسجدة فان لم يعد اجزاها

في الفريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت فكذلك  
 بين السجدةتين يسكت رجل ركع قبل الامام وسجد فادركه الامام بالركوع  
 والسجود اذ ركع الرجل اتقى الى الامام وهو راكع فكبر ووقف حتى رفع الامام رأسه  
 وامسك الركوع لم يعتد بها رجل احدث في ركوعه وسجوده توضاً وبني ولا يعتد  
 بالركعة التي احدث فيها رجل ذكر وهو راكع او ساجد ان عليه سجدة فأنط من ركوعه  
 فسجد ها اخرج من سجوده فسجد ها فانه يعيد الركعة والسجدة فان لم يعد اجزاها

فان لم ينجس في ذلك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

الحق في التفتون لان اوراق الشجر  
التي تاتي من

عقد الكائن في صدر الكافضيا

یہاں خوف فاضل تقسیم الالہ

والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

عن الانسان حتى ياتي الله  
بغير راحة ولا بأس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

باب ما يفسد الصلوة وما لا يفسدها

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة في رجل أن في الصلوة أو تأوّه أو بكى فارتفع  
بكاؤه قال إن كان من ذكر الجنة أو النار لم يقطعها وإن كان من وجع  
أو مصيبة قطعها رجل فخرج في الصلوة لعذابه فحصل منه جرح وفجوة  
عفو وإن كان لغير عذر ينبغي أن تفسد الصلوة عند ما جرح عظم  
رجل في الصلوة يرحمك الله أو استفتح ففتح عليه في صلوته أو أجاب رجلا  
في الصلوة بلا اله الا الله فهذا كلام وان فتح على الامام لم يكن كلاما وهو  
قول محمد وقال ابو يوسف اذا اجاب بلا اله الا الله لم يكن كلاما وليدع  
في الصلوة بكل شيء في القرآن ما شبه الدعاء ولم يشبه الحديث  
امام قرأ آية الترغيب أو التهيب قال يسمع من خلفه ويسكت وكذلك  
الخطبة وكذلك ان صلى على النبي صلى الله عليه وسلم رجل صلى الفجر خلف  
امام يقنت قال يسكت وهو قول محمد وقال ابو يوسف يتبعه

باب في تكبيرة الافتتاح

[illegible]

ص  
منه المتبادر تهسا و هو مستحق يكون اجماعا  
ولا يسلكت كما هو قول بعض لان الاختلاف  
ان يفتقد في ذواتهم مصلان هو قولنا  
وقيل يفتقد حقيقة لان ادوات السلب على  
واكاد ما يابى من ان يفتقد اصل واجب عليه  
فلا يابى من ان يفتقد ما واجب عليه  
واجب ان يفتقد على ما يفتقد في ذاته  
فصل في ذكره انما يفتقد في ذاته  
يعني ان يفتقد في ذاته لا يفتقد في ذاته  
الاسم في نفسه ولا في ذاته  
باب في الاصل في قوله



في المصنف فصوله فاسدة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هي تامة ويكره  
ويكره ان يوقت شيئا من القرآن شيئا من الصلوات ابي صلى يقوم يقرأ  
وبقوم اميين فصولهم فاسدة وقال ابو يوسف رحمه الله صلوة الامام  
ومن لا يقرأ تامة امام قرا في الاوليين ثم قدام في الاخيرين اميتا فسد  
صلواتهم وان قدامه في التشهد وكذلك قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله الا  
ان يقدمه بعد الفراغ من التشهد امام حصر فقدم غيره اجزاهم وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجزئهم رجل صلى اربع ركعات تطوعا لم يقرأ  
فيهن شيئا اعاد ركعتين وان لم يقرأ في الثانية والرابعة اعاد اربعاً وان لم يقرأ  
في الاوليين او في الاخيرين اعاد اللتين لم يقرأ فيهما وهو قول محمد رحمه الله  
الاذا لم يقرأ في الثانية والرابعة فانه يعيد ركعتين قال ابو يوسف رحمه الله  
يعيد اربعاً وان لم يقرأ فيهن جميعاً وتفسيه قوله صلى الله عليه  
لا يصلي بعد صلوة مثلاً يعني ركعتين بقرأة وركعتين بغير قرأة

**باب ما يكره من العمل في الصلوة**

محل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه قال لا بأس بقتل الحية والعقرب  
في الصلوة ويكره عدل الكافي والتسليم فيهما رجل ظن انه احدث فخرج من المسجد  
ثم علم انه لم يحدث فانه يستقبل وان لم يكن خرج من المسجد صلى ما بقى  
رجل صلى تطوعاً ركعة راكباً ثم نزل فانه يثني وان صلى ركعة فانه لا يركب يستقبل

في المصنف فصوله فاسدة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هي تامة ويكره  
ويكره ان يوقت شيئا من القرآن شيئا من الصلوات ابي صلى يقوم يقرأ  
وبقوم اميين فصولهم فاسدة وقال ابو يوسف رحمه الله صلوة الامام  
ومن لا يقرأ تامة امام قرا في الاوليين ثم قدام في الاخيرين اميتا فسد  
صلواتهم وان قدامه في التشهد وكذلك قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله الا  
ان يقدمه بعد الفراغ من التشهد امام حصر فقدم غيره اجزاهم وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجزئهم رجل صلى اربع ركعات تطوعا لم يقرأ  
فيهن شيئا اعاد ركعتين وان لم يقرأ في الثانية والرابعة اعاد اربعاً وان لم يقرأ  
في الاوليين او في الاخيرين اعاد اللتين لم يقرأ فيهما وهو قول محمد رحمه الله  
الاذا لم يقرأ في الثانية والرابعة فانه يعيد ركعتين قال ابو يوسف رحمه الله  
يعيد اربعاً وان لم يقرأ فيهن جميعاً وتفسيه قوله صلى الله عليه  
لا يصلي بعد صلوة مثلاً يعني ركعتين بقرأة وركعتين بغير قرأة

في المصنف فصوله فاسدة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هي تامة ويكره  
ويكره ان يوقت شيئا من القرآن شيئا من الصلوات ابي صلى يقوم يقرأ  
وبقوم اميين فصولهم فاسدة وقال ابو يوسف رحمه الله صلوة الامام  
ومن لا يقرأ تامة امام قرا في الاوليين ثم قدام في الاخيرين اميتا فسد  
صلواتهم وان قدامه في التشهد وكذلك قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله الا  
ان يقدمه بعد الفراغ من التشهد امام حصر فقدم غيره اجزاهم وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجزئهم رجل صلى اربع ركعات تطوعا لم يقرأ  
فيهن شيئا اعاد ركعتين وان لم يقرأ في الثانية والرابعة اعاد اربعاً وان لم يقرأ  
في الاوليين او في الاخيرين اعاد اللتين لم يقرأ فيهما وهو قول محمد رحمه الله  
الاذا لم يقرأ في الثانية والرابعة فانه يعيد ركعتين قال ابو يوسف رحمه الله  
يعيد اربعاً وان لم يقرأ فيهن جميعاً وتفسيه قوله صلى الله عليه  
لا يصلي بعد صلوة مثلاً يعني ركعتين بقرأة وركعتين بغير قرأة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

پس از آنکه از این مباحثات و گفتگوها، معلوم شد که در میان این دو گروه، اختلاف نظر و عقیده، در مورد این موضوع، وجود دارد، که آیا میبایست که در این کشور، یک نظام واحد، برای همه، در نظر گرفته شود، یا نه؟

وہذا اصح ۱۳ ص ۱۲

بجنته ۱۱ الصلوة وسواها ولو نسي طائفة من اجزاءها

عليه السلام قال محمد بن ابي اسحاق عن جابر الصلي  
مؤلفه اخذنا في صنفه

الحاجه وقال لنفسه كل من يفتخر بنفسه

انما حصلت مبداء تلك في

卷之四

ثم ذهب فرج فقراً ما سجد هاتين وأما لم يسجد للاولى حتى رجع فقراً ها  
سجد سجدتين ويكره ان يقرأ السورة في الصلوة او غيرها ويدع السجدة  
وكان لا يرى بأساً باختصار السجود في غير الصلوة وهو ان يقرأ السجدة  
من بين السورة قال احب الي ان يقرأ قبلها آية والله اعلم

باب السهو في الصلوة والتسليم فيها

مجلس عن يعقوب عن أبي حنيفة رحمه الله في رجل صلى الظهر خمسا وقعد  
 في الرابعة قد التمسها قال يضيف إليها ركعة أخرى ثم يمشي ثم يسلم  
 ثم يسجد سجدة في السهو ثم يمشي ثم يسلم رجل صلى ركعتين تطوعا فمضى فيهما  
 ثم سجد السهو ثم أراد أن يصلي آخرتين ثم أتته رجل سلو عليه سجدتا السهو  
 فدخل رجل في صلوته بعد التسليم فإن سجد الكمام كان داخلًا ولا يكون  
 داخلًا وقال مجلس له هو داخل سجد الكمام أو لم يسجد رجل سلو يريد  
 قطع الصلوة وعليه سهو فعليه أن يسجد للسهو وينوي  
 بالتسليم الأولى من عن يمينه من الرجال والنساء والحظوة  
 وكان لك في الثانية وأن كان الكمام في الجانب الأيمن أو الأيسر نوايه

باب فيمن تفوته الصلوة

مجل عن يعقوب عن أبي حنيفة رحمه الله في رجل فاتته صلاة يوم ليلة  
أو اقل فصلى صلاة دخل وقتها قبل أن يبدأ بما فاتته لم يجز وإن فاتته أكثر

اقامتاً وازادوا على قسطنطين  
 اقطع باطله من قسطنطين  
 من وازادوا على قسطنطين  
 حاكمه على الشرع وازادوا على قسطنطين  
 ان يترك في البطريركية على قسطنطين  
 الملكة على الشرع وازادوا على قسطنطين  
 قسطنطين على الشرع وازادوا على قسطنطين  
 الترتيب كما في النسخة وفي البطريركية  
 اجماع الصوابين للدين وازادوا على قسطنطين  
 وازادوا على قسطنطين وازادوا على قسطنطين  
 اوله ثم غلبنا على قسطنطين وازادوا على قسطنطين  
 الوفاة لولنا على قسطنطين وازادوا على قسطنطين  
 والنساء اقامتاً على قسطنطين وازادوا على قسطنطين  
 الاول على قسطنطين وازادوا على قسطنطين

[illegible][illegible]

في الصلاة في حيفة قال لا يؤم القاعا الذي يومى القوم قياما  
 ركعون ويسجدون ولا يؤم القعودا ركعون ويسجدون ويؤم قوما  
 يؤمونه مثله رجل افتتح الصلوة تطوعا ثم اعلمى قال لا بأس ان يتوكل  
 على عصا او على حائط او يقعد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 بكرة الا لمن به علة فان لم يكن به علة لم يجز رجل صلى في السفينة  
 قاعا من غير علة اجزاء والقيام افضل وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 لا يجزيه الا من عذر قال ويتوجه المريض الى القبلة كما يوضح في الحديث  
 واذا وجبه للصلوة جعش وجهه قبل القبلة والله اعلم

من يوم ليلة اجزته التي بدأ بها رجل صلى العصر وهوذا كانه  
 لم يصل الظهر او صلى الفجر وهوذا كانه لم يؤت رفقى فاسد ان يكون  
 في آخر الوقت وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ترك الوتر لا يفسد الفجر

**باب في المريض يصل قاعا**

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة قال لا يؤم القاعا الذي يومى القوم قياما  
 ركعون ويسجدون ولا يؤم القعودا ركعون ويسجدون ويؤم قوما  
 يؤمونه مثله رجل افتتح الصلوة تطوعا ثم اعلمى قال لا بأس ان يتوكل  
 على عصا او على حائط او يقعد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 بكرة الا لمن به علة فان لم يكن به علة لم يجز رجل صلى في السفينة  
 قاعا من غير علة اجزاء والقيام افضل وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 لا يجزيه الا من عذر قال ويتوجه المريض الى القبلة كما يوضح في الحديث  
 واذا وجبه للصلوة جعش وجهه قبل القبلة والله اعلم

**باب في صلوة السفر**

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رحمهم الله في رجل خرج من الكوفة الى المدائن  
 قال قصر وافطر ويقصر في مسيرة ثلاثة ايام ولياليها سيرا لا بل  
 ومشى الا قد افرق قوم خاصا وفي ارض الحرب مدينة او حاصرا  
 اهل البغي في دار الاسلام في غير مصر او حاصرا وفي البحر فنوا

في صلاة السفر في حيفة قال لا يؤم القاعا الذي يومى القوم قياما  
 ركعون ويسجدون ولا يؤم القعودا ركعون ويسجدون ويؤم قوما  
 يؤمونه مثله رجل افتتح الصلوة تطوعا ثم اعلمى قال لا بأس ان يتوكل  
 على عصا او على حائط او يقعد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 بكرة الا لمن به علة فان لم يكن به علة لم يجز رجل صلى في السفينة  
 قاعا من غير علة اجزاء والقيام افضل وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 لا يجزيه الا من عذر قال ويتوجه المريض الى القبلة كما يوضح في الحديث  
 واذا وجبه للصلوة جعش وجهه قبل القبلة والله اعلم

في صلاة السفر في حيفة قال لا يؤم القاعا الذي يومى القوم قياما  
 ركعون ويسجدون ولا يؤم القعودا ركعون ويسجدون ويؤم قوما  
 يؤمونه مثله رجل افتتح الصلوة تطوعا ثم اعلمى قال لا بأس ان يتوكل  
 على عصا او على حائط او يقعد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 بكرة الا لمن به علة فان لم يكن به علة لم يجز رجل صلى في السفينة  
 قاعا من غير علة اجزاء والقيام افضل وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 لا يجزيه الا من عذر قال ويتوجه المريض الى القبلة كما يوضح في الحديث  
 واذا وجبه للصلوة جعش وجهه قبل القبلة والله اعلم

[illegible]

اقامة خمسة عشر يوما فانهم يقصرون ويفطرون والله اعلم

مسائل لم تدخل في الابواب

مجلس عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل أمّ قوماً ليلة مظلمة  
فحسبى القبلة وصلى إلى المشرق وشكى من خلفه فصله بعضهم إلى المغرب  
وبعضهم إلى القبلة وبعضهم إلى جهة القبلة وكلهم خلف الإمام لا يعلمون  
ما صنع الإمام <sup>إمامهم</sup> رجل صلى لم ينو أن يؤم النساء فدخلت امرأة في صلاته  
ثم قامت إلى جنبه لم تفسد عليه صلاته ولم تجزها صلاتها رجل  
أمّ رجلاً واحداً فحدث فخرج فالمأموم امام <sup>أي الإمام</sup> نوى أن يؤم وصلى الليل  
ان شئت فصلّي بتكبير ركعتين وان شئت اربعا وان شئت ستا  
وذكر في الاملاء ثمان ركعات وصلاة النهار ركعتان واربع وبكرة  
ان تزيد وان فعلت لزمك وقال ابو يوسف وعمر <sup>أي محمد</sup> رحمهما الله صلاة الليل  
مثنى مثنى ولا أدنان من الرأس يسبح مقدّمهما ومؤخرهما مع الرأس

باب في صلوة الجمعة

محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رحمه الله في إمام صلى الله عليه وسلم الجمعة فقروا  
عنه قبل أن يركع ويسجد إلا النساء والصبيان استقبلوا الظهر وقال أبو يوسف  
وعبد الرحمن ما الله إذا افتتح الصلوة ثم نفر الناس عنه صلى الله عليه وسلم الجمعة وانفروا  
عنه بعد ما ركع وسجد سجدة أو نفروا إلا المسافرين والعبيد أو بقي

اقامة خمسة عشر يوما فانهم يقصرون ويفطرون والله اعلم  
 مسائل لوتدخل في الابواب  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهما في رجل ام قوما ليلة مظلمة  
 فتحى القبلة وصلى الى المشرق وخرى من خلفه فصله بعض الى المغرب  
 وبعضهم الى القبلة وبعضهم الى ج. القبلة وكلهم خلف الامام لا يعلمون  
 ما صنع الامام اجزاهم رجل صلى لم يؤان يوم النساء فدخلت امرأة في صلوة  
 ثم قامت الى جنبه لم تفسد عليه صلوة ولم تجزها صلوة بها رجل  
 ام رجلا واحدا فحدث فخرج فلما موم امام نوى او لم ينو وصلوة لليل  
 ان شئت فصل بتكبيرة ركعتين وان شئت اربعاً وان شئت ستاً  
 وذكر في الاملاء ثمان ركعات وصلوة النهار ركعتان واربع ويكره  
 ان تزيد وان فعلت لزمك وقال ابو يوسف وعمر بن محمد رحمهما الله صلوة الليل  
 مثنى مثنى واكدنا ان من الرأس يمسح مقد مهما ومؤخرهما مع الرأس  
 باب في صلوة الجمعة  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رحمه الله في امام صلى الجمعة ففقر الى  
 عنه قبل ان يركع ويسجد الا النساء والصبيان استقبل الظهر وقال ابو يوسف  
 وعمر بن محمد رحمهما الله اذا افتتح الصلوة ثم نفر الناس عنه صلى الجمعة وانفروا  
 عنه بعد ما ركع وسجد سجدة او نفروا الا المسافرين والعبيد او بقى

قوله صلى الله عليه وسلم  
 في يوم الجمعة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة

من الرجال ثلاثة دخلوا الجنة من بقي على الجمعة امام امر عبد الواسل  
 في يوم الجمعة اجزاء رجل صلى الظهر يوم الجمعة يخرج ريدا الجمعة  
 انتقض الظهر قال لا ينتقض حتى يدخل في الجمعة ويكره ان يصلي الظهر في الجمعة  
 يوم الجمعة في صحن وغيره من صحن صلى قوم اجزاءهم في الجمعة بمنا كان  
 الامام امير الحجاز وكان خليفة مسافر اجمع وان كان غير الخليفة وغير  
 امير الحجاز وهو مسافر لاجعة فيها وقال محمد رحمه الله لاجعة بمنا  
 ولا لاجعة بعرفات في قولهم جميعا امام خطب يوم الجمعة بتسمية  
 اجزائه وقال رحمه الله لا يشترط ان يكون كلاما يسمى خطبة

باب في العيدين والصلوة بعرفات والتكبير في ايام التشريق

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه يوم عيدان اجمعا في يوم واحد  
 فالاول سنة والاخر فريضة ولا يترك واحد منهما ولا يجزئ بالقراءة في العيدان  
 والجمعة ولا يجزئ في الظهر والعصر يوم عرفة وان صلى الامام الظهر والعصر  
 بعرفات بغير خطبة اجزاءه تحرم صلى الظهر يوم عرفة في منزله والعصر  
 مع الامام لم تحرم العصر وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله تجزيه وتكبير  
 التشريق من صلوة الفجر من يوم عرفة الى صلوة العصر من يوم النحر وهو يقول  
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد مرة واحدة  
 وهذا على المقيمين في الجماعات المكتوبة وليس على جماعات النساء اذا لم يكن

قوله صلى الله عليه وسلم  
 في يوم الجمعة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة

قوله صلى الله عليه وسلم  
 في يوم الجمعة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة

قوله صلى الله عليه وسلم  
 في يوم الجمعة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة  
 من الرجال ثلاثة  
 دخلوا الجنة





# كتاب الزكاة

## باب زكاة المال والخمس والصدقات

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل له على رجل الف درهم  
فجده سنين ثم أقام بها ليلة قال لم يكن عليه زكاة لما مضى رجل اشترى  
جارية للتجارة فنواها للخدمة بطلت الزكاة فان نواها بعد ذلك للتجارة  
لم يكن للتجارة حتى يبيعها فيكون في الثمن الزكاة مع ماله ويعطى الرجل الزكاة  
كل فقير إلا أمرأته وولده وولداً ابناً وأبنة والدة والدة ولا يعطى  
مكاتبه ولا مدبرة ولا أم وولده ولا عبداً قد اعتق بعضه ولا تعطى المرأة  
زوجها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعطىها وإن كان عبداً الذي اعتق  
بعضه ولا يعطى ذميماً من الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة كصدقة الفطر وغيرها  
ولا يحل الزكاة لمن لم يأتها درهم ولا بأس بمن له أقل من مائتي درهم ويكره  
أن يعطى من الزكاة انساناً مائتي درهم وأكثر وإن أعطيت أجزأك ولا بأس  
بأن يعطى أقل من مائتي درهم وأن تعفى بها انساناً الحبلى وتقسم الخمس  
على ثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل والصدقات على ثمانية ألاف  
أن المؤلفة قلوبهم قد هبوا ويعطى العامل عليها ما يسعه وأعوانه وإن كان  
أقل من الثمن وأكثر وإن أعطيت الصدقة لصنف واحد أجزأك

عن أبي حنيفة عن محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل له على رجل الف درهم فجده سنين ثم أقام بها ليلة قال لم يكن عليه زكاة لما مضى رجل اشترى جارية للتجارة فنواها للخدمة بطلت الزكاة فان نواها بعد ذلك للتجارة لم يكن للتجارة حتى يبيعها فيكون في الثمن الزكاة مع ماله ويعطى الرجل الزكاة كل فقير إلا أمرأته وولده وولداً ابناً وأبنة والدة والدة ولا يعطى مكاتبه ولا مدبرة ولا أم وولده ولا عبداً قد اعتق بعضه ولا تعطى المرأة زوجها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعطىها وإن كان عبداً الذي اعتق بعضه ولا يعطى ذميماً من الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة كصدقة الفطر وغيرها ولا يحل الزكاة لمن لم يأتها درهم ولا بأس بمن له أقل من مائتي درهم ويكره أن يعطى من الزكاة انساناً مائتي درهم وأكثر وإن أعطيت أجزأك ولا بأس بأن يعطى أقل من مائتي درهم وأن تعفى بها انساناً الحبلى وتقسم الخمس على ثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل والصدقات على ثمانية ألاف أن المؤلفة قلوبهم قد هبوا ويعطى العامل عليها ما يسعه وأعوانه وإن كان أقل من الثمن وأكثر وإن أعطيت الصدقة لصنف واحد أجزأك

عن أبي حنيفة عن محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل له على رجل الف درهم فجده سنين ثم أقام بها ليلة قال لم يكن عليه زكاة لما مضى رجل اشترى جارية للتجارة فنواها للخدمة بطلت الزكاة فان نواها بعد ذلك للتجارة لم يكن للتجارة حتى يبيعها فيكون في الثمن الزكاة مع ماله ويعطى الرجل الزكاة كل فقير إلا أمرأته وولده وولداً ابناً وأبنة والدة والدة ولا يعطى مكاتبه ولا مدبرة ولا أم وولده ولا عبداً قد اعتق بعضه ولا تعطى المرأة زوجها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعطىها وإن كان عبداً الذي اعتق بعضه ولا يعطى ذميماً من الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة كصدقة الفطر وغيرها ولا يحل الزكاة لمن لم يأتها درهم ولا بأس بمن له أقل من مائتي درهم ويكره أن يعطى من الزكاة انساناً مائتي درهم وأكثر وإن أعطيت أجزأك ولا بأس بأن يعطى أقل من مائتي درهم وأن تعفى بها انساناً الحبلى وتقسم الخمس على ثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل والصدقات على ثمانية ألاف أن المؤلفة قلوبهم قد هبوا ويعطى العامل عليها ما يسعه وأعوانه وإن كان أقل من الثمن وأكثر وإن أعطيت الصدقة لصنف واحد أجزأك

عن أبي حنيفة عن محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل له على رجل الف درهم فجده سنين ثم أقام بها ليلة قال لم يكن عليه زكاة لما مضى رجل اشترى جارية للتجارة فنواها للخدمة بطلت الزكاة فان نواها بعد ذلك للتجارة لم يكن للتجارة حتى يبيعها فيكون في الثمن الزكاة مع ماله ويعطى الرجل الزكاة كل فقير إلا أمرأته وولده وولداً ابناً وأبنة والدة والدة ولا يعطى مكاتبه ولا مدبرة ولا أم وولده ولا عبداً قد اعتق بعضه ولا تعطى المرأة زوجها وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعطىها وإن كان عبداً الذي اعتق بعضه ولا يعطى ذميماً من الزكاة ويعطيه ما سوى الزكاة كصدقة الفطر وغيرها ولا يحل الزكاة لمن لم يأتها درهم ولا بأس بمن له أقل من مائتي درهم ويكره أن يعطى من الزكاة انساناً مائتي درهم وأكثر وإن أعطيت أجزأك ولا بأس بأن يعطى أقل من مائتي درهم وأن تعفى بها انساناً الحبلى وتقسم الخمس على ثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل والصدقات على ثمانية ألاف أن المؤلفة قلوبهم قد هبوا ويعطى العامل عليها ما يسعه وأعوانه وإن كان أقل من الثمن وأكثر وإن أعطيت الصدقة لصنف واحد أجزأك

[illegible]

باب من كوة السوائف

مجلد عن یعقوب عن ابی حنیفة رضی اللہ عنہما قال لیس فی الفصلان والحملان  
والججاجیل صدقة وهو قول محمد رحمه الله وقال ابو یوسف رحمه الله  
فیهما الزکوة منها خراج ظہر واعلی ارض فلخذ والصدقات منها من البقر  
ولابل والغنم والخراج کما یثنی علیہم امرأۃ اوصبی من بنی تغلب له  
سائمة فلیس علی الصبی شیء وعلی المرأة ما علی الرجل واللہ اعلم

باب فيمن يمر على العاشر بمال

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل مر على العاشر بمال  
 فقال أصبت منذ شهر أو على دين أو قال ادبت الزكوة العاشر آخر أو ادبت  
 زكوة أنا وحلف قال صدق وكذلك صدقة السواثر إلا إذا قال ادبت  
 زكوتها أو اخذها مصدق آخر فإنه لا يصدق إلا أن يعلم أنه كان في تلك السنة  
 مصدق آخر فيحلف ويصدق أن لم يكن معه براءة وما صدق في المسلم صدق  
 فيه الذمي ولا يصدق فيه الكافر إلا في الجوارى يقول من مات ولا ذى  
 ويؤخذ من المسلم ربع العشر ومن الذمي نصف العشر ومن الكافر العشر  
 فإن مر حربي بمسكين <sup>كذلك ما يجوز أن يتصدق به من</sup> درهم أو يؤخذ منه شيء إلا أن يكونوا يأخذون منّا  
 من مثلها وأن مر حربي بماتى حرهم ولا يعلم كم يأخذون منّا أخذ منه العشر  
 وإن لم يأخذوا منّا شيئاً لم يؤخذ منهم شيء امرأة وصبي من بني تغلب مرّا

[illegible][illegible]

**باب في عشر الارضين خراجها وخارج رؤس اهل الزمة**

محمد بن يعقوب عن ابى حنيفة رضى الله عنه في كل شئ اخرجت الارض العشر  
الا المظب والقصب والحشيش وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس في شئ  
<sup>فيهم ١٢</sup> مما اخرجت الارض العشر حتى يبلغ خمسة اوسق والوسق ستون صاعا ابتداء <sup>فيهم ١٣</sup>  
<sup>فيهم ١٤</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا في التمر والزيت والخطة والشعير  
والسمسم والا زواذرة واشباه ذلك من الحبوب وليس في الخضراوات عَشْرَ  
ولا في فاكهة ليست لها ثمرة باقية مثل البطيخ ونحوه وكل شئ اخرجت الارض

على عاشر مال التجارة قال ليس على الصبي شيء وعلى المرأة ما على الرجل حرمة  
 مر على عاشر فعشرة ثم مرة أخرى لم يعشرة حتى يحول الحول فإن عشرين فرجع  
 إلى دار الحرب ثم خرج من يومه عشرة أيضا رجل مر على عاشر مائة درهم وأخبار العاشر  
 أن له في منزله مائة أخرى قد حال عليه بالحول لم يرك هذا للثلاثة رجل مر على  
 عاشر الخراج وأرض قد غلبوا عليه باع عشرة فإنه يثني عليه الصدقة رجل مر  
 على عاشر بما ثني درهم بضاعة لم يعشها وكان لك المضاربة وكان مرة يقول  
 يعشها ثم يرجع عبد مأذون له ما تادهم وليس عليه دين من يعاشر  
 فإنها تعشروا وقال أبو يوسف رحمه الله لا أعلمه يرجع عن هذا أم لا  
 وقياس قوله الثاني في المضاربة وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله  
 أنها لا تعشردمي مر على عاشر بخمر وخنازير عشر الخمر ولم يعشرا الخنازير  
 باب في عشر الأضياف خراجهم وأخراج رؤس أهل الذمة  
 محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في كل شيء أخرجت الأرض العشر  
 إلا المحطب والقصب والحشيش وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس في شيء  
 مما أخرجت الأرض العشر حتى يبلغ خمسة أوسق والوسق ستون صاعا بضائع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا في التمر والزبد المخطئة والشعير  
 والسهم والارز والذرة واشباه ذلك من الحبوب وليس في الخضراوات عشر  
 ولا في فاكهة ليست هاتمة باقية مثل البطيخ ونحوه وكل شيء أخرجت الأرض

وقوله في العشر لا يحسب فيه اجر العمال ولا نفقة البقر تغلي لارض عليه العشر  
 مضاعفا اشتراها منه مسلم او ذمي واسلم التغلي في عيها لهما مسلم له  
 ارض عشر باعها من نصراني وقبضها فآخذها او كان النصراني اشتراها بيعا  
 فاسدا فردت على المسلم في ارض عشر مسلمة دار خطبة فجعلها بستانا  
 فقيه العشر وليس على المجوسي في داره شئ فان جعلها بستانا فاعليه الخراج  
 وفي ارض الصبي والمرأة التغليين ما في ارض الرجال رجل له ارض خراج  
 فعملها فاعليه الخراج فان زرعها فاصطلمتها آفة بطل عثمها الخراج  
 ويوضع على الزعفران وعلى البستان وارض الخراج من الخراج بقدر  
 ما تطيق وليس في عين القبر وفي عين النقط في ارض العشر شئ وعليه  
 في ارض الخراج الخراج تخل في ارض خراج فليس فيه شئ وان كان في  
 ارض العشر فقيه العشر وخراج رؤس اهل الذمة ليس له على الذمي المتقل  
 على العشر اثنا عشر درهما وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الغني ثمانية  
 واربعون ويوضع على مولى التغلي الخراج بمنزلة مولى القرشي

باب في المعدن والركاز

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهما في معدن ذهب فضة  
 او حديد او رصاص او صقر وجد في ارض خراج او عشر قال فيه الخمس  
 وروى محمد بن محمد بن ابي يوسف رحمه الله عن ابي يوسف رحمه الله عن علي بن ابي طالب

وقوله في العشر لا يحسب فيه اجر العمال ولا نفقة البقر تغلي لارض عليه العشر  
 مضاعفا اشتراها منه مسلم او ذمي واسلم التغلي في عيها لهما مسلم له  
 ارض عشر باعها من نصراني وقبضها فآخذها او كان النصراني اشتراها بيعا  
 فاسدا فردت على المسلم في ارض عشر مسلمة دار خطبة فجعلها بستانا  
 فقيه العشر وليس على المجوسي في داره شئ فان جعلها بستانا فاعليه الخراج  
 وفي ارض الصبي والمرأة التغليين ما في ارض الرجال رجل له ارض خراج  
 فعملها فاعليه الخراج فان زرعها فاصطلمتها آفة بطل عثمها الخراج  
 ويوضع على الزعفران وعلى البستان وارض الخراج من الخراج بقدر  
 ما تطيق وليس في عين القبر وفي عين النقط في ارض العشر شئ وعليه  
 في ارض الخراج الخراج تخل في ارض خراج فليس فيه شئ وان كان في  
 ارض العشر فقيه العشر وخراج رؤس اهل الذمة ليس له على الذمي المتقل  
 على العشر اثنا عشر درهما وعلى المتوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الغني ثمانية  
 واربعون ويوضع على مولى التغلي الخراج بمنزلة مولى القرشي

وقوله في المعدن والركاز  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهما في معدن ذهب فضة  
 او حديد او رصاص او صقر وجد في ارض خراج او عشر قال فيه الخمس  
 وروى محمد بن محمد بن ابي يوسف رحمه الله عن ابي يوسف رحمه الله عن علي بن ابي طالب

## باب صدقة الفطر

# کتاب الصوم

باب صوم يوم الشك

مجل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يصام اليوم الذي يشك فيه أنه من رمضان لا تقو عا رجل نوى الإفطار في يوم الشك

رضى الله عنه مثل قول ابن حنيفة رضى الله عنه رجل وجد في داره معدن ذهب  
 فليس فيه شيء وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله فيه الخمس رجل وجد في داره  
 ركنًا فهو للرجل اخطأ وفيه الخمس هو قول محمد رحمه الله وقال ابو يوسف  
 رحمه الله هو لمن وجد رجل دخل دارا حربا بامان فوجد ركنًا في دار  
 بعضهم ردة عليهم وان وجد في حراء فحولاه ولا شيء عليه وليس في الفيروغ  
 الذي يوجد في الجبال ولا في اللؤلؤ والعنبر وكل حلية يخرج من البحر الخمس  
 متاع وجد ركنًا فهو للرجل وجداه وفيه الخمس والله اعلم

**باب صدقة الفطر**

محمد بن يعقوب عن ابن حنيفة رضى الله عنه في صدقة الفطر قال فيه نصف صاع  
 من بر أو دقيق أو سويق أو زبيب أو صاع من تمر أو صاع من شعير وقال ابو يوسف  
 ومحمد رحمهما الله الزبيب بمنزلة الشعير وروى الحسن بن زياد رحمه الله  
 في البحر عن ابن حنيفة رضى الله عنه انه قال صاع من زبيب مثل قولهما

**كتاب الصوم**

**باب صوم يوم الشك**

محمد بن يعقوب عن ابن حنيفة رضى الله عنه قال لا يصام اليوم الذي  
 يشك فيه انه من رمضان لا تطوعا رجل نوى الا فطار في يوم الشك

[illegible]

محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل توجه يريد حجة  
الاسلام فأعجى عليه فأهل عنه أصحابه قال اجزاه وقال ابو يوسف  
ومحمد رحمهما الله لا يجزيه حتى احرم بائع فبلغ فمضى فيه واحرم به عبد  
فاعتق فمضى فيه لم يجزهما من حجة الاسلام والله اعلم بالصواب

[illegible]



[illegible]





وأن مرجع إلى أهله ولم يعد فعليه دم رجل طاف طواف الزيارة على غير  
 وضوء وطواف الصدر طاهر في آخر أيام التشريق فعليه دم وأن طاف  
 طواف الزيارة جنباً وطواف الصدر طاهر في آخر أيام التشريق فعليه  
 دمان وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله عليه دم واحد وأن  
 طاف طوافين لعمرة وجحته وسعى سعيين فقد ساء ويجز به  
 كوفي ج فاختار مكة داراً فليس عليه طواف الصدر بجل طاف  
 لعمرة وسعى على غير وضوء وحل وهو مكة فإنه يعيد الطواف والسعي  
 ولا شيء عليه وأن مرجع إلى أهله ولم يعد فعليه دم رجل هل بالجم  
 في رمضان طاف وسعى في رمضان لم يجزه ذلك السعي عن سعي يوم النحر

### باب في الرجل يضيف إلى إحرامه إحراماً

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في مكى أحرم لعمرة وطاف لها  
 شوطاً ثم أحرم بالجم قال يرضى بالجم وعليه دم لرفضه وجحة وعمرة وأن  
 مضى عليه ما اجزاه وعليه لجمعه بينهما دم وقال أبو يوسف ومحمد  
 رحمهما الله أحب إلينا أن يرضى العمرة وعليه قضاءها ودم ثم بالجم  
 أحرم يوم النحر بحجة فان كان حلق في الأولى لزمه الأخرى ولا شيء عليه  
 وإن لم يكن حلق في الأولى لزمته الأخرى وعليه دم قصر أو لم يقصر  
 وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله إن لم يقصر فلا شيء عليه رجل فرغ

على كل حال فلو كان في طواف الزيارة على غير وضوء وطواف الصدر طاهر في آخر أيام التشريق فعليه دم وأن طاف طواف الزيارة جنباً وطواف الصدر طاهر في آخر أيام التشريق فعليه دمان وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله عليه دم واحد وأن طاف طوافين لعمرة وجحته وسعى سعيين فقد ساء ويجز به كوفي ج فاختار مكة داراً فليس عليه طواف الصدر بجل طاف لعمرة وسعى على غير وضوء وحل وهو مكة فإنه يعيد الطواف والسعي ولا شيء عليه وأن مرجع إلى أهله ولم يعد فعليه دم رجل هل بالجم في رمضان طاف وسعى في رمضان لم يجزه ذلك السعي عن سعي يوم النحر

باب في الرجل يضيف إلى إحرامه إحراماً

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في مكى أحرم لعمرة وطاف لها شوطاً ثم أحرم بالجم قال يرضى بالجم وعليه دم لرفضه وجحة وعمرة وأن مضى عليه ما اجزاه وعليه لجمعه بينهما دم وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله أحب إلينا أن يرضى العمرة وعليه قضاءها ودم ثم بالجم أحرم يوم النحر بحجة فان كان حلق في الأولى لزمه الأخرى ولا شيء عليه وإن لم يكن حلق في الأولى لزمته الأخرى وعليه دم قصر أو لم يقصر وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله إن لم يقصر فلا شيء عليه رجل فرغ

من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى عليه دم لا حرامه قبل الحلق ثم ان الحرج  
 بعمره لزمه فان وقف بعرفات فهو راض لعمرته وان توجه اليها لم يكن راضا  
 حتى يقف فان طاف للحج فاحرم بعمرته فقصه عليهما اجزاء وعليه دم لم يجز بدنيهما  
 ويستحب ان يرض عمرته ويقضيها وعليه دم وكذلك ان اهل بعمرته يوم النحر  
 في ايام التشريق فحرم فاته الحج فاحرم بعمرته او حجة فانه يرضيها  
 عليه

من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى عليه دم لا حرامه قبل الحلق ثم ان الحرج  
 بعمره لزمه فان وقف بعرفات فهو راض لعمرته وان توجه اليها لم يكن راضا  
 حتى يقف فان طاف للحج فاحرم بعمرته فقصه عليهما اجزاء وعليه دم لم يجز بدنيهما  
 ويستحب ان يرض عمرته ويقضيها وعليه دم وكذلك ان اهل بعمرته يوم النحر  
 في ايام التشريق فحرم فاته الحج فاحرم بعمرته او حجة فانه يرضيها  
 عليه

باب في الحلق والتقصير

محل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في معمر طاف وسعى وخرج  
 من الحرم وقصر قال عليه دم وهو قول محمد رحمه الله وقال ابو يوسف  
 رحمه الله لا شيء عليه فان لم يقص حتى رجع فقصر فلا شيء عليه في قولهم جميعا  
 قارن حلق قبل ان يذبح فعليه دمان وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 دم واحد حاج حلق في ايام النحر في غير الحرم فعليه دم والله اعلم بالصواب

باب في الرجل حج عن آخر

محل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجلين امر رجلان حج  
 عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها ما فهو عن الحاج ويضمن النفقة  
 رجل امر رجلان يقرن عنه فالدم على الذي احرم وكذلك ان امره  
 رجل ان حج عنه وامره آخر ان يعمر عنه واذناله في القران فالدم  
 عليه رجل وصى ان حج عنه فاجماعه رجلا فاحرم عليه ان يعمره والشاة

من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى عليه دم لا حرامه قبل الحلق ثم ان الحرج  
 بعمره لزمه فان وقف بعرفات فهو راض لعمرته وان توجه اليها لم يكن راضا  
 حتى يقف فان طاف للحج فاحرم بعمرته فقصه عليهما اجزاء وعليه دم لم يجز بدنيهما  
 ويستحب ان يرض عمرته ويقضيها وعليه دم وكذلك ان اهل بعمرته يوم النحر  
 في ايام التشريق فحرم فاته الحج فاحرم بعمرته او حجة فانه يرضيها  
 عليه

من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى عليه دم لا حرامه قبل الحلق ثم ان الحرج  
 بعمره لزمه فان وقف بعرفات فهو راض لعمرته وان توجه اليها لم يكن راضا  
 حتى يقف فان طاف للحج فاحرم بعمرته فقصه عليهما اجزاء وعليه دم لم يجز بدنيهما  
 ويستحب ان يرض عمرته ويقضيها وعليه دم وكذلك ان اهل بعمرته يوم النحر  
 في ايام التشريق فحرم فاته الحج فاحرم بعمرته او حجة فانه يرضيها  
 عليه

مجل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في بركاتها وأولها

من مال الميت فيحلوه بها وامادهم الجماع فعل الحاج ويضمن النفقة  
 رجل اوصى ان يحج عنه فاجتمعوا عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات  
 او سرت نفقته وقد انفق النصف فانه يحج عن الميت من منزله بثلاث مائة  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يحج عنه من حيث مات الاول  
 رجل اهل حجة عن ابويه اجزاه ان يجعله عن אחדهما والله اعلم

مسائل لم تدخل في الاواب

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في اهل عرفة وقفوا يوم  
 فشهد قوم انهم وقفوا يوم النحر اجزاهم رجل رمي في اليوم الثاني الحجرة  
 الوسطى والثالثة ولم يرم الاولى واستفق في يومه فان رمى الاولى  
 ثم الباقيتين فحسن وان رمى الاولى اجزاه رجل جعل الله عليه  
 ان يحج ماشيا فانه لا يركب حتى يطوف للزيارة رجل باع جارية  
 محرمة اذن لها في ذلك فللمشتري ان يخلها ويجمعها رجل خرج  
 يوم النحر بعد ما صلى في احد المسجدين قبل الخطبة اجزاه والله اعلم

كتاب النكاح

باب في تزويج البكر والصغيرين

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في بكر قال لها ولها



محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في امرأة تزوجت وبها حمل  
 من الزنا قال النكاح جائز ولا يبطأ هلته تضع وإن كان حملها قابض النسب  
 فالنكاح باطل وقال أبو يوسف رحمه الله النكاح فاسد في الوجهين رجل  
 تزوج امرأة من السبي وهي حامل فالنكاح فاسد رجل تزوج امرأة  
 وهي حامل منه فالنكاح باطل رجل تزوج اختين في عقدتين لا يدرك



ثم اختلفا في المهر قال القول قول المرأة الى مهر مثلها والقول قول الزوج فيما زاد  
وان طلقها قبل الدخول بها فالقول قوله في نصف المهر هو قول محمد رحمه الله  
وقال ابو يوسف رحمه الله القول قوله بعد الطلاق وقبله الا ان يأتي بشئ  
قليل رجل تزوج امرأة على هذين العبدين فاذا احدهما حر فليس لها الا الباق  
اذا ساوى عشرة دراهم ولها في قول ابو يوسف رحمه الله العبد بقيمة الحر  
عبد او قال محمد رحمه الله لها العبد الباقي وقام مهر مثلها ان كان مهر  
مثلها اكثر من العبد وكان ذلك اذا تزوجها على بيت وخادم والخادم حر  
رجل تزوج امرأة على الف درهم ان قام بها وعلى الفين ان اخرجها فان اقام  
فلها ألف وان اخرجها فلها مهر مثلها لا يزداد على الفين ولا ينقص عن الف  
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشرطان جميعا جائزان رجل تزوج  
امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسهما  
فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا ارفع وان كان بينهما فلها مهر  
مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها  
قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل  
من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر  
ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز فان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة  
امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر لها ان تمنعه

عن الامام ابو حنيفة في رجل تزوج امرأة على الف درهم ثم اخرجها فان اقام  
فلها ألف وان اخرجها فلها مهر مثلها لا يزداد على الفين ولا ينقص عن الف  
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشرطان جميعا جائزان رجل تزوج  
امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسهما  
فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا ارفع وان كان بينهما فلها مهر  
مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها  
قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل  
من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر  
ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز فان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة  
امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر لها ان تمنعه

عن الامام ابو حنيفة في رجل تزوج امرأة على الف درهم ثم اخرجها فان اقام  
فلها ألف وان اخرجها فلها مهر مثلها لا يزداد على الفين ولا ينقص عن الف  
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشرطان جميعا جائزان رجل تزوج  
امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسهما  
فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا ارفع وان كان بينهما فلها مهر  
مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها  
قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل  
من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر  
ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز فان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة  
امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر لها ان تمنعه

عن الامام ابو حنيفة في رجل تزوج امرأة على الف درهم ثم اخرجها فان اقام  
فلها ألف وان اخرجها فلها مهر مثلها لا يزداد على الفين ولا ينقص عن الف  
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشرطان جميعا جائزان رجل تزوج  
امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسهما  
فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا ارفع وان كان بينهما فلها مهر  
مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها  
قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل  
من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر  
ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز فان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة  
امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر لها ان تمنعه

عن الامام ابو حنيفة في رجل تزوج امرأة على الف درهم ثم اخرجها فان اقام  
فلها ألف وان اخرجها فلها مهر مثلها لا يزداد على الفين ولا ينقص عن الف  
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله الشرطان جميعا جائزان رجل تزوج  
امرأة على هذا العبد وهذا العبد فان كان مهر مثلها اقل من او كسهما  
فلها الا وكس وان كان اكثر من ارفعهما فلها الا ارفع وان كان بينهما فلها مهر  
مثلها وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله لها الا وكس في ذلك كله وان طلقها  
قبل الدخول بها فلها نصف الا وكس في ذلك كله امرأة تزوجت كفوا باقل  
من مهر مثلها فلا ولياء ان يبلغوا مهر مثلها رجل تزوج امرأة على غير مهر  
ثم جعل لها هذا العبد مهر فهو جائز فان طلقها قبل الدخول بها فلها المنة  
امرأة قد دخل بها زوجها فلها ان تمنع نفسها حتى تأخذ المهر لها ان تمنعه

[illegible]

محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضوان الله عنهما في رجل له عبد فتزوج  
بغير إذن مولاه فقال المولى طلقها أو فارقها قال ليس هذا بأجازة وإن  
قال طلقها طليقة تملك الرجعة فهذا أجازة رجل تزوج أمة فلا أدنى  
في العزل إلى المولى وإن طلقها وقال قد أبعتك في العدة وانكرت وصدقه  
المولى فالقول قولها وقال أبو يوسف ومحمّد رحمهما الله القول قول المولى





[illegible]

طلقت ولو قال اذ لم يطلق وان لم يطلق لم يطلق حتى يموت وان قال انت طالق متى  
 لم اطلقك انت طالق فهي طالق هذه التغطية ولكن قال ابو يوسف  
 ومحمد رحمهما الله لا في قوله انت طالق اذ لم اطلقك فانها تطلق  
 حين يسكت رجل قال لامرأته انت طالق في الغد ولا يية له يقع في  
 اول النهار وان قال نويت في آخر النهار صدق في القضاء وقال ابو يوسف  
 ومحمد رحمهما الله لا يدين في القضاء خاصة وان قال انت طالق غدا  
 لم يدين في القضاء في قولهم ولو قال انت طالق وانت مريضة يعني  
 اذا مرضت لم يدين في القضاء ولو قال انت طالق بائن او البتة فهي  
 طالق واحدة بائنة ان لم يكن له نية وان قال رجل لامرأته انت طالق  
 اشدا لطلاق او انت طالق كالف او ملاء البيت فهي واحدة بائنة الا  
 ان ينوي ثلثا وان قال انت طالق تطليقة شديدة او عريضة او طويلة  
 فهي واحدة بائنة وان قال انت طالق من ههنا الى الشام ينوي واحدة  
 بائنة فهي واحدة يملك الرجعة وان قال انت طالق مع موتي ومع موتك  
 قال ليس بشئ وان قال لها وهي امه انت طالق اثنتين مع عتق مولاك  
 اياك فاعتقها فانه يملك الرجعة واذا قال لها اذا جاء غدا فانت طالق  
 اثنتين قال لها مولاها اذا جاء غدا فانت حرة فجاء غدا عتق طلقت  
 اثنتين ولا تحل للزوج حتى تنكح زوجا غيره وعدتها ثلث حيض

طلق ولو قال اذ لم يطلق وان لم يطلق لم يطلق حتى يموت وان قال انت طالق متى لم اطلقك انت طالق فهي طالق هذه التغطية ولكن قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا في قوله انت طالق اذ لم اطلقك فانها تطلق حين يسكت رجل قال لامرأته انت طالق في الغد ولا يية له يقع في اول النهار وان قال نويت في آخر النهار صدق في القضاء وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يدين في القضاء خاصة وان قال انت طالق غدا لم يدين في القضاء في قولهم ولو قال انت طالق وانت مريضة يعني اذا مرضت لم يدين في القضاء ولو قال انت طالق بائن او البتة فهي طالق واحدة بائنة ان لم يكن له نية وان قال رجل لامرأته انت طالق اشدا لطلاق او انت طالق كالف او ملاء البيت فهي واحدة بائنة الا ان ينوي ثلثا وان قال انت طالق تطليقة شديدة او عريضة او طويلة فهي واحدة بائنة وان قال انت طالق من ههنا الى الشام ينوي واحدة بائنة فهي واحدة يملك الرجعة وان قال انت طالق مع موتي ومع موتك قال ليس بشئ وان قال لها وهي امه انت طالق اثنتين مع عتق مولاك اياك فاعتقها فانه يملك الرجعة واذا قال لها اذا جاء غدا فانت طالق اثنتين قال لها مولاها اذا جاء غدا فانت حرة فجاء غدا عتق طلقت اثنتين ولا تحل للزوج حتى تنكح زوجا غيره وعدتها ثلث حيض







[illegible]



ملفوظات مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند

لم يقع إلا أن يقول مجيباً لها قد شئت طلاقك فيقع حينئذ ولو قال  
لزوجته أنت طالق إذا شئت فقالت قد شئت أن شاء أبي لم تطلق  
ولو قالت قد شئت أن كان كذا الشيء قد مضى طلقته ولو قال لها أنت  
طالق إذا شئت أو إذا ما شئت أو متى شئت أو متى ما شئت فرددت الأمر  
لغيرك <sup>أو يكره</sup> فإن قامت وأخذت في عمل آخر أو في كلام آخر فلا إنا تطلق نفسها  
ولا تطلق إلا واحدة <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup> وأن قال لها أنت طالق كلما شئت فلا إنا تطلق نفسها  
واحدة بعد واحدة حتى تطلق نفسها ثلاثاً <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup> وأن تزوجها بعد زوج آخر فطلقت  
نفسها لم يقع شيء وليس لها أن تطلق نفسها ثلاثاً بكلمة <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup> وأن قال لها أنت  
طالق حيث شئت أو أين شئت لم تطلق حتى تشاء <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup> فإن قامت من مجلسها  
فلا مشية لها وأن قال لها أنت طالق كيف شئت طلقته تطبيقاً <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup>  
الرجعة فإن قالت قد شئت واحدة بائنة أو ثلاثاً وقال ذلك نويت  
فمؤكماً قال وأن قال أنت طالق كم شئت أو ما شئت طلقته نفسها  
ما شاءت <sup>أو لا تطلق إلا واحدة</sup> فإن قامت من مجلسها بطل الأمر وأن ردت كان رداً  
وأن قال لها طلقي نفسك من ثلاث ما شئت فلا إنا تطلق نفسها  
واحدة واثنين ولا تطلق ثلاثاً وقال أبو يوسف وعبد الله  
تطلق ثلاثاً إن شاءت والله أعلم بالصواب

## باب الخلع

[illegible]



عَلَى الْفِ دَرِهَمٍ عَلَى ابْنِ الْخَيَارِ أَوْ عَلَى ابْنِكَ بِالْخَيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَهَبْتِ  
فَالْخَيَارُ بَاطِلٌ إِذَا كَانَ لِلزَّوْجِ وَهُوَ جَائِزٌ إِذَا كَانَ لِلْمَرْأَةِ فَإِنْ سَمَّيْتَ الْخَيَارَ  
فِي الثَّلَاثِ بَطِلَ الْخَيَارُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدُ الطَّلَاقُ وَاقِعٌ وَعَلَيْهَا الْفِ دَرِهَمٌ حِينَ تَزُوجُ  
امْرَأَةً وَاحِدَهَا بِالْخَيَارِ جَازٍ لِلنِّكَاحِ وَبَطِلٌ لِلْخَيَارِ فِي الْقَوْلَيْنِ جَمِيعًا  
امْرَأَةٌ قَالَتْ لَزَوْجَهَا طَلَقَنِي ثَلَاثَ أَلْفٍ فَقَالَ أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ فِي  
وَاحِدَةٍ يَمْلِكُ الرَّجُلُ أَنْ يَغْيِرَ شَيْئًا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
لَهُ ثَلَاثُ أَلْفٍ وَأَنْ قَالَتْ طَلَقَنِي ثَلَاثًا بِالْفِ فَقَالَ أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ فَلَمْ  
تَكُنْ ثَلَاثَ أَلْفٍ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا امْرَأَةٌ اخْتَلَعَتْ عَلَى عَبْدٍ لَهَا ابْنٌ عَلَى أَنْهَا  
بَرِيئَةٌ مِنْ ضَمَانِهِ لَمْ تَبْرَأْ وَعَلَيْهَا الْوَفَاءُ بِالْعَبْدِ وَبِقِيَمَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال لامرأته  
 والله لا أقربك شهرين وشهرين بعد هذين الشهرين فهو مؤول فإن  
 مكث يوما ثم قال والله لا أقربك شهرين بعد الشهرين الأولين  
 لم يكن مؤوليا وإن قال والله لا أقربك سنة أو ما لم يكن مؤوليا وإن  
 قال لأجنبية والله لا أقربك وإن عطف على كظها رمي ثم تزوجها لم يكن مؤوليا  
 ولا مظاهرا وإن قربها كافرًا في البين وإن قال وهو بالبصرة والله لا أدخل  
 الكوفة وأمرته بها لم يكن مؤوليا وإذا حلف بيمين يقدر

من فخرنا باننا بالافعال من الكفر والفساد  
صحة شريعة



اول ما يصفى من الاطعمه  
كان لسانه يكره  
الرفيق به والى  
الانفوس كالم  
فما لا يصفى  
والشرع في الارض  
اول ما يصفى  
لا بد لسانه يصفى  
الذي يصفى  
بما يصفى



محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في الطلاق والعدة بالنساء عندنا أنه  
 قالت قد انقضت عدتي وقال الزوج لم تنقض فإنها استخلف امرأة طلقته  
 وقد اتت عليها ثلثون سنة ولم تحض فعدتها الشهر رضى مات عن امرأته  
 وهي حامل فعدتها أن تضع حملها وأن حبلت بتد موته فعدتها أربعة  
 أشهر وعشرا ولا يثبت النسب في الوجهين جميعا وقال يعقوب ومحمد  
 رحمهما الله في زوجه الكبير تأني بولد بعد موته لاكثر من سنتين  
 وقد تزوجت بعد مضي أربعة أشهر وعشرا أن النكاح جائز وحربة  
 دخلت اليها مسلمة ولها زوج فلا عدة عليها وأن تزوجت جانبا  
 أن لم تكن حاملا وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله عليها العدة  
 ولا تخرج المطلقة ليلا ولا نهارا والمتوفى عنها زوجها لا يبيت  
 امرأة خرجت مع زوجها إلى مكة فطلقها ثلثا ومات عنها فان كان  
 بينها وبين مصرها أقل من ثلاثة أيام رجعت إلى مصرها وإن كانت  
 ثلاثة أيام إن شاءت رجعت وإن شاءت مضت كان معها ولها  
 ولم يكن إلا أن يكون طلقها ومات عنها في مصر فأنها لا تخرج عنه



محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم امرأة طلقت ولها ولد فقالت ارضعه بغير اجر او بد رهين فابى الزوج ان ترضعه واراد ان ترضعه غير هابد رهين فالا تم الحق به رجل تزوج امرأة من اهل الشام بالشام فقدم بها الكوفة وطلقها وقد ولدت منه

[illegible]

والحمرة في أيام الحيض حيض وقال أبو يوسف رحمه الله لا تكون الكدرة  
 حيضا إلا بعد الدم امرأة أياها خمسة فأت الدم عشرة أيام فهو حيض وإن  
 زاد فهي استحاضة إلا في أيامها الخمسة حامل رأت الدم فليس بشئ  
 فان ولدت ولدا وفي بطنها ولد آخر فالنفس من الولد الأول وكذلك يكن  
 بين الولدين أربعون يوما وتنقض العدة بالولد الآخر وقال محمد وزفر  
 رحمه الله النفس من الولد الآخر وبه تنقض العدة والله اعلم  
 مسائل من كتاب الطلاق لم تدخل في الأبواب

# كتاب العتاق

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم عبد بن جليل اعقبه  
 احدى هما وهو معسر فان شاء الآخر اعقب العبد وان شاء استسعى العبد  
 في نصف قيمته والولاة بينهما في الوجهين وان كان موسرا فاختار  
 العتق او السعاية فهو كذلك وان شاء ضمن المعتق ورجع المعتق على العبد  
 والولاة للمعتق وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان كان المعتق  
 موسرا ضمن نصف قيمته وان كان معسرا سعى العبد في ذلك  
 ولا يرجع العبد على المعتق ولا المعتق على العبد والولاة للمعتق عبيد  
 بين ثلاثة بحبرة احدى هم وهو موسر ثم اعقبه الآخر وهو موسر ارادوا  
 الضمان فللذي لم يدبر ولم يعتق ان يضمن الذي دبر ولا يضمن الذي  
 اعقب وللذى بران يضمن الذي اعقب ثلث قيمته ويدبر ولا يضمن الثلث الذي  
 ضمن وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو مدبر للذي دبره اول مرة  
 ويضمن ثلثي قيمته لشريكه موسرا كان او معسرا جارية بين شريكين  
 نزعهم احدى انهما ام ولد لصاحبه وانكر صاحبه في موقوفة يوما  
 وتقدم المنكرو يوما وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان شاء المنكر  
 استسعى الجارية في نصف قيمتها ثم تكون حرة لا سبيل عليها ام ولد  
 بين رجلين اعقبها احدى هما وهو موسر فلا ضمان عليه وقال ابو يوسف  
 ومحمد رحمهما الله يضمن نصف قيمتها عبيد بين رجلين قال احدى

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ لِي خَلِيفَةً مِنْ أَمْثَلِي فَقَدْ وَجَدْتُمُ الْخُتُمَ كَمَا وَجَدَ الْأَوَّلُونَ  
لِأَبْنَاءِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ بَعَثُوا لَهُمْ خُلَفَاءً مِنْ أَنْفُسِهِمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ كَافٍ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ لِي خَلِيفَةً مِنْ أَمْثَلِي فَقَدْ وَجَدْتُمُ الْخُتُمَ كَمَا وَجَدَ الْأَوَّلُونَ  
لِأَبْنَاءِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ بَعَثُوا لَهُمْ خُلَفَاءً مِنْ أَنْفُسِهِمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ كَافٍ

٢٥  
 لا يرضى باللبان العبد  
 وان كان مرسوماً اذا كان العبد  
 قيمته بالغ اذ كان مرسوماً اذا كان العبد  
 بغيره فاشترى باللبان العبد  
 لشريكه باللبان ان كان مرسوماً اذا كان العبد  
 لشريكه باللبان ان كان مرسوماً اذا كان العبد  
 عتق لان قوله لو كان مرسوماً بالاجماع  
 فيقول يا عبيدكم عبيدكم اذا عتق على عبيدكم يوم الدخول  
 وكذلك لو كان مرسوماً في وقت الخلع حتى يغفل الدار  
 بغيره فاشترى باللبان العبد  
 فيقول يا عبيدكم عبيدكم اذا عتق على عبيدكم يوم الدخول  
 الدار ولو كان مرسوماً في وقت الخلع حتى يغفل الدار  
 اسمها باللبان ولو كان مرسوماً في وقت الخلع حتى يغفل الدار  
 فيقول يا عبيدكم عبيدكم اذا عتق على عبيدكم يوم الدخول  
 لاقول من ستمه وان كان مرسوماً في وقت الخلع حتى يغفل الدار  
 لعلنا لا نملك

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال إذا دخلت  
الدار فكل مملوك لي يومئذ حراً وليس له مملوك فاشتري مملوكاً  
ثم دخل عتق وأولم يكن قال في يمينه يومئذ لم تعتق رجلاً قال  
كل مملوك لي ذكر فهو حر وله جارية حامل فولدت ذكراً لم تعتق  
رجلاً قال كل مملوك أملكه حرب بعد غدا وله مملوك فاشتري  
آخر ثم جاء بعد غدا عتقته الذي ملكه يوم حلف

[illegible]

[illegible]

باب عتق احد العبدین

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل له ثلثة اعباد  
 دخل عليه اثنان فقال احدهما اخرج احدهما ودخل الآخر فقال  
 احدهما اخرج ثمرات ولهم بين قال يعقوب من الذي عبيد عليه ثلثة  
 ارباعه ونصف كل واحد من الآخرين وهو قول أبي يوسف رحمه الله  
 وقال محمد كذلك الا في العبد الاخير فانه يعقوب ربعه فان كان القول  
 في المرض قسم الثلث كذلك على هذا رجل قال لعبيده احدهما اخرج  
 ثمرات او مات او قال انت حر بعد موت عتيق الآخر وكذلك  
 ان قال لا مرأيتيه احدهما طالق ثمرات او مات او قال لا مرأيتيه  
 احدهما حرة ثمرات مع احدهما لا تعتق الاخرى وقال أبو يوسف ومحمد  
 رحمه الله تعتق رجل قال لا مرأيتيه ان كان اول ولد تلده فيه غلاما  
 فانت حرة فولدت غلاما وجارية لا يدرى ايها اول عتيق نصف الام  
 ونصف الجارية والغلام عبد فان قال للمولى الجارية اول فالقول  
 قوله مع يمينه على علمه وان بكل عتيق الام والابنة والغلام عبد  
 رجلان شهدا على رجل انه اعتق عبديه فالشهادة باطلة الا ان يكون  
 في وصيته استحسانا ذكره في العتاق وان شهد انه طلق احدي مرأيتيه جازت  
 الشهادة ويجوز ان يطلق احدهما وقال أبو يوسف ومحمد رحمه الله

من ثمة فاعلم ان  
الانسان في حال  
الافتقار الى  
العلم والفضل  
من الامم النصف  
منها تفق في حال  
كل حال عال  
والانسان في حال  
الافتقار الى  
العلم والفضل  
من الامم النصف  
منها تفق في حال  
كل حال عال  
والانسان في حال  
الافتقار الى  
العلم والفضل  
من الامم النصف  
منها تفق في حال  
كل حال عال

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





وَأَن حَلْفَ لَا يَأْكُلُ بَسْرًا وَلَا رَطْبًا فَالْكُلُ مَذْبُوحَاتُ وَأَن حَلْفَ لَا يَشْتَرِي  
 رَطْبًا فَالْشَيْءُ كِبَاسَةٌ بَسْرٌ فِيهَا رَطْبٌ لَمْ يَحْنُثْ وَكَوَقَالَ أَنِ أَكَلْتُ مِنْ هَذَا  
 الرُّطْبِ شَيْئًا أَوْ مِنْ هَذَا اللَّبَنِ شَيْئًا فَامْرَأَتِي طَالِقٌ فَصَارَ قَمْرًا أَوْ صَارَ اللَّبَنِ  
 شَيْئًا أَوْ فَالْكُلُ لَمْ يَحْنُثْ وَأَن قَالَ أَنِ لَمْ أَشْرَبِ الْمَاءَ الَّذِي فِي هَذَا  
 الْكُوْنِ الْيَوْمَ فَامْرَأَتِي طَالِقٌ وَلَيْسَ فِي الْكُوْنِ مَاءٌ لَمْ يَحْنُثْ وَأَن كَانَ فِيهِ  
 مَاءٌ فَامْرَأَتِي قَبْلَ اللَّيْلِ لَمْ يَحْنُثْ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ  
 أَبُو يَسْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْنُثُ فِي هَذَا كُلِّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

وَأَنْ حَلْفَ لَا يَأْكُلُ بَسْمًا وَلَا دُطْبًا فَكُلْ مَذْبُوحًا حَتَّى وَأَنْ حَلْفَ لَا يَشْتَرِي  
 رُطْبًا فَاشْتَرِ كِبَاسَةً بِسَرَفِيهَا رُطْبَ لَمْ يَحْنُثْ وَكَوَقَالَ أَنْ أَكَلْتُ مِنْ هَذَا  
 الرُّطْبِ شَيْئًا أَوْ مِنْ هَذَا اللَّبَنِ شَيْئًا فَامْرَأَتِي طَالِقٌ فَصَارَ قَمْرًا أَوْ صَارَ اللَّبَنِ  
 شَيْئًا أَوْ أَكَلَهُ لَمْ يَحْنُثْ وَأَنْ قَالَ أَنْ لَمْ أَشْرَبِ الْمَاءَ الَّذِي فِي هَذَا  
 الْكُورِ الْيَوْمَ فَامْرَأَتِي طَالِقٌ وَلَيْسَ فِي الْكُورِ مَاءٌ لَمْ يَحْنُثْ وَأَنْ كَانَ فِيهِ  
 مَاءٌ فَامْرَأَتِي قَبْلَ اللَّيْلِ لَمْ يَحْنُثْ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ  
 أَبُو يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْنُثُ فِي هَذَا كُلِّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

**بَابُ الْيَمِينِ فِي الدُّخُولِ وَالْخُرُوجِ وَالسَّكَنِ وَالرُّكُوبِ**

مُحَمَّدٌ عَنْ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي رَجُلٍ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ  
 هَذِهِ الدَّارَ فَصَارَتْ صَحْرَاءَ فَدَخَلَهَا أَوْ بُنِيَتْ دَارٌ أُخْرَى فَدَخَلَهَا حَتَّى  
 وَأَنْ جُعِلَتْ مَسْجِدًا أَوْ بَسْتَانًا أَوْ حِمَامًا فَدَخَلَ لَمْ يَحْنُثْ وَأَنْ حَلَفَ  
 لَا يَدْخُلُ هَذَا الْبَيْتَ فَصَارَ صَحْرَاءَ أَوْ بَنِي بَيْتًا آخَرَ فَدَخَلَهُ لَمْ يَحْنُثْ  
 وَأَنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا فَدَخَلَ لِكَعْبَةٍ أَوْ مَسْجِدٍ أَوْ بَيْعَةٍ أَوْ كَنِيسَةٍ  
 أَوْ دُخُلَ هَذِهِ الْأَوْطَلَةَ بَابُ الدَّارِ لَمْ يَحْنُثْ وَأَنْ دَخَلَ صُفَّةً حَتَّى وَأَنْ  
 قَالَ لَا مَرَأَتَهُ أَنْ دَخَلَتْ الدَّارَ فَانْتَطَلِقَ وَهِيَ دَاخِلَةٌ لَمْ يَحْنُثْ  
 حَتَّى تَخْرُجَ وَتَدْخُلَ اسْتَحْسَانًا وَالْقِيَاسُ أَنْ يَحْنُثَ ذِكْرُهُ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ  
 وَأَنْ قَالَ لَهَا وَهِيَ رَاكِبَةٌ أَنْ رَكِبْتَ فَانْتَطَلِقَ فَكُنْتُ سَاعَةً

[illegible]

فلانا شهرا فهو من يحين حلف وأن حلفا لا يتكلم فقرأ القرآن في صلوته  
 لم يحث وأن قرأ في غيـ صلوته حث وأن قال يوم اكلمك فامرأته  
 طالق فهو على الليل والنهار وأن عفى النهار خاصة دين في القضا  
 وأن قال ليلة اكلمك فهو على الليل خاصة وأن قال ان كلمت  
 فلانا الى ان يقدم فلان او قال حتى يقدم فلان او قال الا ان  
 يأذن لي فلان او حتى يأذن لي فلان فامرأته طالق فكله قبل  
 القدم واذا ذن حث وان مات فلان سقطت اليمين وقال ابو يوسف  
 رحمه الله يحث اذا مات فلان وأن تخلف لا يكلم عبده فلان ولم ينو  
 عبدا بعينه او امرأته فلان او صديق فلان فباع فلان عبده او طلق  
 امرأته فبانت منه او عا دى صديقه فكله لم يحث وأن كانت  
 بعينه على عبده بعينه او امرأته بعينها او صديق بعينه لم يحث في  
 العبد وحث في الصديق والمرأة وقال محمد رحمه الله يحث في العبد ايضا  
 وأن حلف لا يكلم صاحب هذا الطيلسان فباع الطيلسان فكلمه حث

### باب اليمين على الحين والزمان

محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل حلف ليصوم  
 حيننا او زمانا فهو على ما نوى وأن لم يكن له نية فهو على ستة اشهر وقدرها  
 لا ادرى ما هو وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو مثل الزمان

فلانا شهرا فهو من يحين حلف وأن حلفا لا يتكلم فقرأ القرآن في صلوته  
 لم يحث وأن قرأ في غيـ صلوته حث وأن قال يوم اكلمك فامرأته  
 طالق فهو على الليل والنهار وأن عفى النهار خاصة دين في القضا  
 وأن قال ليلة اكلمك فهو على الليل خاصة وأن قال ان كلمت  
 فلانا الى ان يقدم فلان او قال حتى يقدم فلان او قال الا ان  
 يأذن لي فلان او حتى يأذن لي فلان فامرأته طالق فكله قبل  
 القدم واذا ذن حث وان مات فلان سقطت اليمين وقال ابو يوسف  
 رحمه الله يحث اذا مات فلان وأن تخلف لا يكلم عبده فلان ولم ينو  
 عبدا بعينه او امرأته فلان او صديق فلان فباع فلان عبده او طلق  
 امرأته فبانت منه او عا دى صديقه فكله لم يحث وأن كانت  
 بعينه على عبده بعينه او امرأته بعينها او صديق بعينه لم يحث في  
 العبد وحث في الصديق والمرأة وقال محمد رحمه الله يحث في العبد ايضا  
 وأن حلف لا يكلم صاحب هذا الطيلسان فباع الطيلسان فكلمه حث

باب اليمين على الحين والزمان

محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل حلف ليصوم  
 حيننا او زمانا فهو على ما نوى وأن لم يكن له نية فهو على ستة اشهر وقدرها  
 لا ادرى ما هو وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو مثل الزمان

فلانا شهرا فهو من يحين حلف وأن حلفا لا يتكلم فقرأ القرآن في صلوته  
 لم يحث وأن قرأ في غيـ صلوته حث وأن قال يوم اكلمك فامرأته  
 طالق فهو على الليل والنهار وأن عفى النهار خاصة دين في القضا  
 وأن قال ليلة اكلمك فهو على الليل خاصة وأن قال ان كلمت  
 فلانا الى ان يقدم فلان او قال حتى يقدم فلان او قال الا ان  
 يأذن لي فلان او حتى يأذن لي فلان فامرأته طالق فكله قبل  
 القدم واذا ذن حث وان مات فلان سقطت اليمين وقال ابو يوسف  
 رحمه الله يحث اذا مات فلان وأن تخلف لا يكلم عبده فلان ولم ينو  
 عبدا بعينه او امرأته فلان او صديق فلان فباع فلان عبده او طلق  
 امرأته فبانت منه او عا دى صديقه فكله لم يحث وأن كانت  
 بعينه على عبده بعينه او امرأته بعينها او صديق بعينه لم يحث في  
 العبد وحث في الصديق والمرأة وقال محمد رحمه الله يحث في العبد ايضا  
 وأن حلف لا يكلم صاحب هذا الطيلسان فباع الطيلسان فكلمه حث





[illegible]

## باب اليمين في لبس الثياب والحلى

مجلس عن يعقوب بن ابی حنیفة رضی اللہ عنہم رجل قال ان لبست من غزل  
فلا تہ ثوبا فهو ہدی فاشتری قطنافرلہ وشیع فلبسہ قال فهو ہدی  
وقال بو یوسف ومحمد رحمہما اللہ لیس ہدی حتی تغزلہ من قطن  
ملیکہ یوم حلف رجل حلف لا یتلبس حلیا فلبس خاتم فضة لم یحسث  
وان کان من ذهب حسث أمراة حلفت لا یتلبس حلیا فلبست لؤلؤا  
بلا ذهب لم تحسث وقال بو یوسف ومحمد رحمہما اللہ تحسث واللہ اعلم

## باب اليمين في القتل والضرب

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قال لا خان  
ضربتك فعبدي حر فمات فضربه قال فهو على الحيوة وكذلك الكسوة  
والكلام والدخول رجل حلف لا يضرب امرأته فمدا شعرها  
او خفيها او عصىها حدث رجل قال ان لم اقتل فلانا فامرأته  
طالق وفلان ميت وهو يعلم حدث وان لم يعلم لا يحنث  
الواو حاليه ١٢

مسائل من كتاب الايمان لم تدخل في الابواب

مجل عن يعقوب عن ابن حنيفة رضي الله عنهم في رجل قال ان اوقضا درهمك  
فعبدي حرفا عه بها عبدا وقبضه او قبضاه زيوفابروان وهبها له  
او قبضاه ستوقه لم يكره وان حلف لا يطلق او لا يعتق او لا يتزوج فامر

[illegible][illegible]



محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل شهد عليه الشهود  
 بسرقة أو بشرب خمر أو زنا بعد حين لم يؤخذ به وضمن السرقة وأن أقر  
 بذلك أخذ به <sup>لأنه من العمد</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 أو جاء به سكران وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يؤخذ  
 بأقراره في الخمر أيضا فإن شهد عليه الشهود بشرب الخمر وريجها يوجد منه  
 أو جاء به سكران أخذ وأن شهد أبعدها ذهب ريجها والسكر لم يجد  
 وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يجد فإن أخذ الشهود  
 وريجها يوجد وهو سكران فنهبوا به من مصر إلى مصر فيه كالمأم فاقطع  
 ذلك قبل أن ينتهوا به <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 حوالة لا يعقل منطقا قليلا ولا كثيرا ولا يعرف الرجل من المرأة  
 ولا يجد السكران بأقراره على نفسه والله أعلم

## كتاب الحدود

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل شهد عليه الشهود  
 بسرقة أو بشرب خمر أو زنا بعد حين لم يؤخذ به وضمن السرقة وأن أقر  
 بذلك أخذ به <sup>لأنه من العمد</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 أو جاء به سكران وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يؤخذ  
 بأقراره في الخمر أيضا فإن شهد عليه الشهود بشرب الخمر وريجها يوجد منه  
 أو جاء به سكران أخذ وأن شهد أبعدها ذهب ريجها والسكر لم يجد  
 وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يجد فإن أخذ الشهود  
 وريجها يوجد وهو سكران فنهبوا به من مصر إلى مصر فيه كالمأم فاقطع  
 ذلك قبل أن ينتهوا به <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 حوالة لا يعقل منطقا قليلا ولا كثيرا ولا يعرف الرجل من المرأة  
 ولا يجد السكران بأقراره على نفسه والله أعلم

## باب الاحصان

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يكون الاحصان  
 إلا بين الحربين المسلمين العاقلين البالغين قد جامعها بعد بلوغهما  
 وهما على هذه الصفة قال أربعة شهدوا على رجل بالزنا فأنكر الاحصان  
 وله امرأة قد ولدت منه فأنه يرجو فإن لم تكن ولدت منه

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل شهد عليه الشهود  
 بسرقة أو بشرب خمر أو زنا بعد حين لم يؤخذ به وضمن السرقة وأن أقر  
 بذلك أخذ به <sup>لأنه من العمد</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 أو جاء به سكران وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يؤخذ  
 بأقراره في الخمر أيضا فإن شهد عليه الشهود بشرب الخمر وريجها يوجد منه  
 أو جاء به سكران أخذ وأن شهد أبعدها ذهب ريجها والسكر لم يجد  
 وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يجد فإن أخذ الشهود  
 وريجها يوجد وهو سكران فنهبوا به من مصر إلى مصر فيه كالمأم فاقطع  
 ذلك قبل أن ينتهوا به <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 حوالة لا يعقل منطقا قليلا ولا كثيرا ولا يعرف الرجل من المرأة  
 ولا يجد السكران بأقراره على نفسه والله أعلم

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل شهد عليه الشهود  
 بسرقة أو بشرب خمر أو زنا بعد حين لم يؤخذ به وضمن السرقة وأن أقر  
 بذلك أخذ به <sup>لأنه من العمد</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 أو جاء به سكران وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يؤخذ  
 بأقراره في الخمر أيضا فإن شهد عليه الشهود بشرب الخمر وريجها يوجد منه  
 أو جاء به سكران أخذ وأن شهد أبعدها ذهب ريجها والسكر لم يجد  
 وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله يجد فإن أخذ الشهود  
 وريجها يوجد وهو سكران فنهبوا به من مصر إلى مصر فيه كالمأم فاقطع  
 ذلك قبل أن ينتهوا به <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup> <sup>لأنه بعد من التقادم</sup>  
 حوالة لا يعقل منطقا قليلا ولا كثيرا ولا يعرف الرجل من المرأة  
 ولا يجد السكران بأقراره على نفسه والله أعلم

باب الوطني الذي يوجب الحد ما لا يوجبه

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل طلق امرأته ثلثا  
شروطها في العدة وقال علمت أنها على حرام فأنه يحد وأن قال ظننت  
أنها قتل لئلا يجب عليه الحد وأن قال لها أنت خلية أو برية أو امرأ  
بيدك فاخترت نفسها فوطئها في العدة وقال علمت أنها على حرام  
لمحمد بن علي بن عيسى أو ابنيه أو ولده أو امرأته وقال ظننت أنها  
قتل ففلاحد عليه ولا على قاذفه وأن قال علمت أنها على حرام حد  
ولم يثبت نسب الولد إلا في جارية الولد فأنه لا يحد ويثبت نسب الولد  
وعليه قيمة الجارية صبي أو مجنون زني بامرأة طأ وعته فلاحد عليه  
ولا عليها وأن زني صحيح بمجنونة أو بصغيرة تجامع مثلها حد الرجل خاصة  
حتى دخل دارنا بامان فزني بدن مية أو ذمي زني بمربية فأنه يحد  
الذمي والذمية وفي قول محمد رحمه الله لا تحصد الذمية ويحد الذمي  
وقال أبو يوسف رحمه الله يحدون كلهم رجل كرهه سلطان حتى نفي  
فلاحد عليه وإن كرهه غير سلطان حد رجل أقر أربع مرات  
في مجالس مختلفة أنه زني بفلانة وقالت هي تزوجني وأوقت المرأة

وشهد عليه بالاحسان رجل وامرأتان رجم وأن رجع شهود  
 الاحسان فلا شئ عليهم والله اعلم  
**باب الوطئ لذى يوجب الحد ما لا يوجبه**  
 محل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل طلق امرأته ثلثا  
 ثم وطئها في العدة وقال علمت انها على حرام فانه يحد وأن قال ظننت  
 انها قتل لى لا يوجب عليه الحد وأن قال لها نكاح خلية او ربة او امرأه  
 بيدك فاختلفت نفسيها فوطئها في العدة وقال علمت انها على حرام  
 محيّد رجل وطئ جارية امه او ابية او ولده او امرأته وقال ظننت انها  
 قتل لى فلا حد عليه ولا على قاذفه وأن قال علمت انها على حرام حد  
 ولم يثبت نسب الولد الا في جارية الولد فانه لا يحد ويثبت نسب الولد  
 وعليه قيمة الجارية صبي او مجنون زنى بامرأته طأ وعته فلا حد عليه  
 ولا عليها وأن زنى صحيح بمجنونة او بصغيرة تمامع مثلهما حد الرجل خاصة  
 حتى دخل دارنا بامان فزنى بمية او ذمي زنى بحرية فانه يحد  
 لذمي والذمية وفي قول محمد رحمه الله لا تعد الذمية ويحد الذمي  
 قال ابو يوسف رحمه الله يحدون كلهم رجل اكرهه سلطان حتى زنى  
 ملاحه عليه وان اكرهه غير سلطان حد رجل اربع مرات  
 في مجالس مختلفة انه زنى بفلانة وقالت هي تزوجني واوقت المرأة



محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يبلغ بالتعزير  
أربعين سوطا وهو أشد الضرب وضرب الزاني أشد من ضرب الشارب  
وضرب الشارب أشد من ضرب القاذف ويضرب في ذلك قائما مجردا



محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم رجل قذف اوزني  
اوسرقا وشرب غيرة فخذ فهو ذلك كله رجل سرق سقات فقطع  
في حد ما فهو للسقات كلها ولا يضمن شيئا رجل ان قرأ بقرعة مائة  
درهم ثم قال حد ما هو مالي لم يقطع عا فان سرقة غاب احد ما



ما يساوي عشرة دراهم وسرق بابا من أي خشب كان أو سرق من الفصوص  
الخضر والياقوت أو الزبرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم سرق  
منه مثلها لم يقطع وأن سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة  
فرد ما قبل الأرتفاع إلى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في أقل من عشرة دراهم  
فإن أقر سارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال أبو يوسف  
رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وأن سرق من دمي رجم ثم لم يقطع  
وأن سرق وأبهامه اليسرى مقطوعة أو أصبعان منها سوى الإجماع  
لم يقطع وأن كانت أصبعًا واحدًا قطع رجل سرق سرقة ولو خربها  
من الدار لم يقطع وأن كانت الدار فيها مقاصير وأخرجهام من مقصورته  
إلى الدار قطع وأن أغار إنسان من أهل المقاصير على مقصورته فسرق منها  
قطع رجل سرق فرمى به خارجا ثم اتبعه فأخذ قطع وأن ناوله صلبا  
خارجا لم يقطع وأن سرق من القطر بعيدا أو حبلًا لم يقطع وأن شق  
جو القافر لم يقطع وأن سرق جو القافية متاع وصاحبه  
يحفظه أو ناله عليه قطع وأن طرأ سرقة خارجة من الكرم لم يقطع  
وإن أدخل يد في الكرم قطع وأن سرق قوم تولى أحدهم أخذ المتاع  
قطعوا استخسانا والقياس أن يقطع الحامل ومحمد ذكره في السرقة  
وأن سرق رجل ثوبا فشقه في الدار بنصفين ثم أخرجه وهو يساوي

ما يساوي عشرة دراهم او سرق بابا من اى خشب كان او سرق من الفصوص  
الخضر والياقوت او اليرجد قطع رجل له على رجل عشرة دراهم فسرقة  
منه مثلها لم يقطع وان سرق منه عروضا قطع رجل سرق سرقة  
فرد ما قبل الارترفاع الى الحاكم لم يقطع ولا يقطع في اقل من عشرة دراهم  
فان اقرسارق بسرقة مرة قطع وهو قول محمد رحمه الله وقال ابو يوسف  
رحمه الله لا يقطع حتى يقر مرتين وان سرق من ذئبي رحمهم يقطع  
وان سرق وايهامه اليسرى مقطوعة او اصبعان منها سوى الاكمام  
لم يقطع وان كانت اصبعان واحدة قطع رجل سرق سرقة ولو لم يخرجا  
من الدار لم يقطع وان كانت الدار فيها مقاصير واخرجهما من مقصورة  
الى الدار قطع وان اغار انسان من اهل المقاصير على مقصورة فسرقة منها  
قطع رجل سرق فرمى به خارجا ثم اتبعه فاخذة قطع وان ناوله صاحبا  
خارجا لم يقطع وان سرق من القطر بعيدا او حلالا لم يقطع وان شق  
جو القافر قطع وان سرق جو القافيه قطع وان سرق جو القافيه متاع وصاحبه  
يحفظه او ناله عليه قطع وان طر صرة خارجة من الكم لم يقطع  
وان ادخل يد في الكم قطع وان سرق قوم تولى احدهم اخذ المتاع  
قطعوا استخسانا والقياس ان يقطع الحامل ومخدة ذكره في السرقة  
وان سرق رجل ثوبا فشقه في الدار بنصفين ثم اخرج به وهو يساوي



المال قتله الامام وان قُتل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف  
ويقتل ويصلب <sup>اجزاء للموت</sup> وان شاء الامام لم يقطعه وقله او صلبه وقال  
محمد رحمه الله يصلب ولا يقطع <sup>ان كان القتل موجبا للقتل او الصلابة</sup> واذا قتل الامام قاطع الطريق فلا ضمان  
عليه في مال اخذه ولا في النفس وان والى القتل رجل من موثقوا جميعا <sup>على قطع الطريق</sup>  
وان كان في الذين قُطع عليهم حذو رجم محرم من احدهم لم يقطع <sup>على القطع</sup> عليه  
وقتل الذي قُتل في القتل وذلك الى الاولياء والقتل ان كان محجوا وعصا <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
فهو سواء وان لم يقتل ولم يأخذ المال حتى اخذ <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup> وقد جرح اقتص منه <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
ما فيه القصاص واخذ الاشر ما فيه الاشر ذلك الى الاولياء <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
وان اخذ ما لا تخرج قطعت يده ورجله من خلاف وبطلت الحرام <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
وان لم يخرج ولم يأخذ المال طلب او جع ضربا ولم يبلغ به اربعين سوطا <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
واودع في السجن حتى يحدث توبة وان اخذ بعد ما تاب قد قُتل بمحذرة عدل <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
فان شاء الاولياء قتلوه وان شاؤا عفو عنه رجل شمر على جل سلاحه لا ونحوه <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
او شهر عليه عصا بالليل او في غير المصر نهارا فقتله المشهور عليه فلا شيء عليه <sup>ان كان القتل موجبا للقتل</sup>  
وان شهر عليه عصا نهارا في مصر فقتله المشهور عليه قتل به والله اعلم

# كتاب السير

باب الارتداد والحق بدار الحرب

المال قتله الامام وان قُتل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف  
ويقتل ويصلب وان شاء الامام لم يقطعه وقتله وصلبه وقال  
محمد رحمه الله يصلب ولا يقطع واذا قتل الامام قاطع الطريق فلا ضمان  
عليه في مال اخذ ولا في النفس وان والى القتل رجل منهم قُتلوا جميعا  
وان كان في الذين قُطع عليهم ذورهم محرم من احدهم لم يقتل على احد  
وقُتل الذي قُتل في القتل وذلك الى الاولياء والقتل ان كان محجرا وعصا وسيف  
فهو سواء وان لم يقتل ولم يأخذ المال حتى اخذ وقد جرح اقتص منه  
ما فيه القصاص واخذ الارش ما فيه الارش ذلك الى الاولياء  
وان اخذ ما لا تخرج قطعت يده ورجله من خلاف وبطلت الحراة  
وان لم يخرج ولم يأخذ المال طلب او جرح ضربا ولم يبلغ به اربعين سوطا  
واودع في السجن حتى يحدث توبة وان اخذ بعد ما تاب قد قُتل بمجديته عدا  
فان شاء الاولياء قتلوه وان شاؤا عفا عنه رجل شمر على جل سلاحه لا يخلوا  
او شهر عليه عصا بالليل او في غير المصر نهارا فقتله المشهور عليه فلا شيء عليه  
وان شهر عليه عصا نهارا في مصر فقتله المشهور عليه قتل به والله اعلم

**كتاب السير**

**باب الارتداد والحق بدار الحرب**

لازم از الوط  
وقت كان لم يلاية الازالة  
والاعمال مات او زاد و مريد ان القاضى  
يخلفه فمقتضى وقت كان القضاة ما انفق قضاءه  
صدر مصلح قولا كذا لم يزل سلسا فالمره وان كان  
لا يفتق اموات اولاد ما انفق القاضى لاولاد كذا  
لا يثبت نفى الزد بل الموت وان كان  
انما من ساقضا والقاضى الزد بل موت القاضى  
ولا يكون للورثة لان الزمان يلى وقت المراكب  
لما للمضى خلفه دار الاسلام ما لم يفتق مراكب  
فلا يثبت فيه حق الورثة وان كان حق المراكب  
واقعة ملا وطلد فى المراكب ثم توافى كل الدال  
ردناه الى الورثة فى قول ابى حنيفة وقيل عدل  
قبل قضاء القاضى لكونه خلفه كان للورثة ان  
انما يفتق قضاء القاضى بخلافه كان للورثة  
بما فذه وازاد جوده فى القضيته قبل القضيته  
بما فذه وازاد جوده فى القضيته قبل القضيته

[illegible]

ثم اسلم جازاً ما صنع وأن لحق أو مات على ردة بطل ذلك كله وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يجوز ما صنع في ألوجمين وقال محمد رحمهما الله  
هو في ذلك بمنزلة المريض ويعرض على المرتد حران أو عبد الإسلام  
فإن أبي قتل أو جبر المرتد على الإسلام ولا تقتل حرة كانت أو أمة  
وألا مة يجبرها مولاها وأرتداد الصبي الذي يعقل ارتداده عند  
أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ويجبر على الإسلام ولا يقتل وأسلام  
الإسلام ولا يرث أبويه إن كانا كافرين وهو قول محمد رحمه الله وقال  
ابو يوسف رحمه الله ارتداد له ليس بارتداد وإسلامه إسلام ذمي  
نقض العهد لحق فهو بمنزلة المرتد مرتد لحق وله عهد فقصي به  
لابنه فكاتبه ثم جاء المرتد مسلماً فالكاتب جائزة والولد للمرتد  
الذي سلم مرتد له مال اكتسبه في حال الإسلام ومال اكتسبه  
في حال الردة فاسلم فهو له وأن لحق به أرا كحب أو مات على ردة  
فما كان له في حال الإسلام فهو لورثته وما كان في حال الردة فهو في  
وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله جميع ذلك لورثته مرتد وطى  
جارية نصرانية كانت له في الإسلام فجاءت بولد أكثر من ستة أشهر  
بعد ما ارتد فادعاه فهي أم ولد له والولد حر وهو ابنه ولا يرثه  
وإن كانت الجارية مسلمة ورثه الابن مات على ردة أو لحق

[illegible][illegible]

١٢  
بما اختلفوا  
صدر شهيد  
جميع ذلك  
بما توقف  
ولا ياتي  
الاسلام  
ليكون فيه  
سما اكتب  
قوله ولا  
الولد  
يجوز على  
ويقال  
وليس  
والذين  
صدر





٩٠  
واللقطاعى يرفع الارض  
فعل بمعنى مفعول مى بالاولى المطع  
منه الطوبى من دماغ العبد ونحوه انما بانها  
تأكل اليه من فم القديس وقوله لا تقصص  
لانا نحن نجز الاول منى الامم فجزاها فلو بانها  
لانها نحن نجز الاول منى الامم فجزاها فلو بانها  
للحانة لا ونبينا نيزن من جسد كالحق من حيث  
الشبهة وهى كالحقيقة وليا حقيقة فلا يصلح  
وكان ان الشبهة لان الشبهة لا تقصص من فم  
من حيث الحقيقة فاما المصور الا يجب  
يتصور فلي الحقيقة كالحق منى الامم  
للجول صلا الجول كالحق منى الامم  
اصلا لان القود للحق كالحق لان دماغ  
قوله لا تذبذبا منى الامم كالحق لان دماغ  
قوله لا تذبذبا منى الامم كالحق لان دماغ  
قوله لا تذبذبا منى الامم كالحق لان دماغ  
قوله لا تذبذبا منى الامم كالحق لان دماغ

[illegible]

قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو

جميعا وبكرة بيع السلاح من اهل الفتنة في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو

باب الاسهام للخيال

محمد عن يعقوب عن ابى حنيفة رضى الله عنهم في رجل جاور لدا  
 فارسافق فرسه او عقر فله سهم فارس وان دخل ارض العدو  
 راجلا ثم اشترى فرسا فله سهم راجل رجل مات قبل الخروج الى دار الاسلام  
 فلا شيء له في الغنيمة وان مات بعد الخروج فله سهمه رجل مات  
 في نصف السنة فلا شيء له في العطاء وبكرة جعل ما كان للمسلمين  
 في فاذا لم يكن فلا باس بان يقوى المسلمون بعضهم بعضا

باب الحربى يدخل بامان متى يصير ذميا

محمد عن يعقوب عن ابى حنيفة رضى الله عنهم في حربى دخل بامان  
 فقدم اليه الامام في ان يخرج او يكون ذميا فمكث بعد ذلك سنة  
 فهو ذمى وعليه الخراج حربى دخل بامان فاشترى ارض خارجا فاذا وضع  
 عليه الخراج فهو ذمى حربى دخلت بامان فتزوجت ذميا صار ذمى  
 ذمية وان دخل حربى فتزوج ذمية لم يكن ذميا والله اعلم

قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو  
 قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو  
 قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو

قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو  
 قوله تعالى في الفتنه في عساكرهم وليس بيع  
 بالكوفاة من لم يعرفه من اهل الفتنة بائس وبكرة ان يبتدى  
 الرجل آباءه من المشركين فيقتله وان ادركه امتنع عنه  
 حتى يقتله غيره ولا بائس ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو

# كتاب البيوع

## باب السلم

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل أسلم إلى رجل عشرة دراهم في كرخطة فقال المسلم إليه شرط لك رد يا وقال رب السلم بل لم تشتر شيئا فالقول قول المسلم إليه وأن قال المسلم إليه لم يكن فيه أجل وقال رب السلم بل كان فيه أجل فالقول قول رب السلم رجل أسلم إلى رجل مائة درهم في كرخطة مائة منها دين على المسلم إليه ومائة نقد فالسلم في حصة الدين بأجل رجل أسلم إلى رجل في كرخطة بقفيز لا يعلم معياره فلا خير فيه وإن باعه بهذا القفيز جائز وكل شيء أسلم فيه له حمل ومؤنة ولم يشتر مكان الا يفاء فهو فاسد وما لم يكن له حمل ومؤنة فهو جائز ويؤفيه في المكان الذي أسلم فيه وهذا قول أبي حنيفة رضي الله عنه قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك مال له حمل ومؤنة فهو جائز وإن لم يشتر مكان الا يفاء ولا بأس بالسلم في البيض والجوز والفلوس عددًا وفي السمك المالح وزنا وضربا معلوما وصغير البيض وكبيرة سواء ولا خير في السمك الطري إلا في حينه وزمانه وزنا وضربا

قال يوفى في أي مكان  
شاوره فذهب بعض شيوخنا  
استعمل يمينين مكان الأمانة بين علي بن كنان  
اليتيم ومن يمينتين على هذا الخلاف لا يبيعه  
عليه في كتمان الأمانة وبيانها على مؤنة يمين  
أو وقع في أحد النصفين ما دون مؤنة أو في آخرهما  
على مؤنة خان يمين مكان الأمانة على مؤنة  
اليمين وكذا في النصفين مكان الأمانة على مؤنة  
أو وقع في أحد النصفين ما دون مؤنة أو في آخرهما  
على مؤنة خان يمين مكان الأمانة على مؤنة  
اليمين وكذا في النصفين مكان الأمانة على مؤنة

قال محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل أسلم إلى رجل عشرة دراهم في كرخطة فقال المسلم إليه شرط لك رد يا وقال رب السلم بل لم تشتر شيئا فالقول قول المسلم إليه وأن قال المسلم إليه لم يكن فيه أجل وقال رب السلم بل كان فيه أجل فالقول قول رب السلم رجل أسلم إلى رجل مائة درهم في كرخطة مائة منها دين على المسلم إليه ومائة نقد فالسلم في حصة الدين بأجل رجل أسلم إلى رجل في كرخطة بقفيز لا يعلم معياره فلا خير فيه وإن باعه بهذا القفيز جائز وكل شيء أسلم فيه له حمل ومؤنة ولم يشتر مكان الا يفاء فهو فاسد وما لم يكن له حمل ومؤنة فهو جائز ويؤفيه في المكان الذي أسلم فيه وهذا قول أبي حنيفة رضي الله عنه قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله وكذلك مال له حمل ومؤنة فهو جائز وإن لم يشتر مكان الا يفاء ولا بأس بالسلم في البيض والجوز والفلوس عددًا وفي السمك المالح وزنا وضربا معلوما وصغير البيض وكبيرة سواء ولا خير في السمك الطري إلا في حينه وزمانه وزنا وضربا

قال يوفى في أي مكان  
شاوره فذهب بعض شيوخنا  
استعمل يمينين مكان الأمانة بين علي بن كنان  
اليتيم ومن يمينتين على هذا الخلاف لا يبيعه  
عليه في كتمان الأمانة وبيانها على مؤنة يمين  
أو وقع في أحد النصفين ما دون مؤنة أو في آخرهما  
على مؤنة خان يمين مكان الأمانة على مؤنة  
اليمين وكذا في النصفين مكان الأمانة على مؤنة  
أو وقع في أحد النصفين ما دون مؤنة أو في آخرهما  
على مؤنة خان يمين مكان الأمانة على مؤنة  
اليمين وكذا في النصفين مكان الأمانة على مؤنة

معلوما ولا خير في السلم في اللحم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا  
 وصف من اللحم موضع معلوما بصفة معلومة جاز ولا بأس  
 بالسلم في طشت او قمع او خفين او نحو ذلك ان كان يعرف وان كان  
 لا يعرف فلا خفيه وان استصنع رجل شيئا من ذلك بغير اجل  
 فهو بالخيار ان شاء اخذه وان شاء تركه رجل سلم في كوخة فلما حل  
 الاجل اشترى المسلم اليه من رجل كرافام رب السلم بقبضه لم يكن  
 قبضا وان امره ان يقضه له ثم يقبضه لنفسه فاكاله له ثم اكاله  
 لنفسه جاز وان لم يكن سلما وكان قرضا فامره بقبض الكرافا رجل  
 سلم في كرافام رب السلم المسلم اليه ان يكيه في غائر رب السلم ففعل  
 ذلك ورب السلم غائب لم يكن ذلك قبضا ولو اشترى الكرافا فأكاله  
 في غائر المشتري والمسئلة بما لها كان قبضا رجل دفع الى الصانع  
 دينارا وامره ان يزيد من عند نصف دينار فاد جاز رجل سلم  
 جارية في كرو قبضها المسلم اليه ثم تقايلا فماتت في يد المسلم اليه فعليه  
 قيمتها يوم قبضها وكذلك لو تقايلا بعد موتها فعليه القيمة ايضا  
 وان اشترىها بالف درهم فقبضها ثم تقايلا فماتت في يد المشتري  
 بطلت الاقالة وان تقايلا بعد موتها فالاقالة باطلة رجل سلم الى رجل  
 عشرة دراهم في كوخة ثم تقايلا لم يكن له ان يشتري من المسلم اليه برأس

لا بأس بالبيع على ما يشاء من اللحم في السلم في اللحم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا  
 وصف من اللحم موضع معلوما بصفة معلومة جاز ولا بأس  
 بالسلم في طشت او قمع او خفين او نحو ذلك ان كان يعرف وان كان  
 لا يعرف فلا خفيه وان استصنع رجل شيئا من ذلك بغير اجل  
 فهو بالخيار ان شاء اخذه وان شاء تركه رجل سلم في كوخة فلما حل  
 الاجل اشترى المسلم اليه من رجل كرافام رب السلم بقبضه لم يكن  
 قبضا وان امره ان يقضه له ثم يقبضه لنفسه فاكاله له ثم اكاله  
 لنفسه جاز وان لم يكن سلما وكان قرضا فامره بقبض الكرافا رجل  
 سلم في كرافام رب السلم المسلم اليه ان يكيه في غائر رب السلم ففعل  
 ذلك ورب السلم غائب لم يكن ذلك قبضا ولو اشترى الكرافا فأكاله  
 في غائر المشتري والمسئلة بما لها كان قبضا رجل دفع الى الصانع  
 دينارا وامره ان يزيد من عند نصف دينار فاد جاز رجل سلم  
 جارية في كرو قبضها المسلم اليه ثم تقايلا فماتت في يد المسلم اليه فعليه  
 قيمتها يوم قبضها وكذلك لو تقايلا بعد موتها فعليه القيمة ايضا  
 وان اشترىها بالف درهم فقبضها ثم تقايلا فماتت في يد المشتري  
 بطلت الاقالة وان تقايلا بعد موتها فالاقالة باطلة رجل سلم الى رجل  
 عشرة دراهم في كوخة ثم تقايلا لم يكن له ان يشتري من المسلم اليه برأس

معلوما ولا خير في السلم في اللحم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا  
 وصف من اللحم موضع معلوما بصفة معلومة جاز ولا بأس  
 بالسلم في طشت او قمع او خفين او نحو ذلك ان كان يعرف وان كان  
 لا يعرف فلا خفيه وان استصنع رجل شيئا من ذلك بغير اجل  
 فهو بالخيار ان شاء اخذه وان شاء تركه رجل سلم في كوخة فلما حل  
 الاجل اشترى المسلم اليه من رجل كرافام رب السلم بقبضه لم يكن  
 قبضا وان امره ان يقضه له ثم يقبضه لنفسه فاكاله له ثم اكاله  
 لنفسه جاز وان لم يكن سلما وكان قرضا فامره بقبض الكرافا رجل  
 سلم في كرافام رب السلم المسلم اليه ان يكيه في غائر رب السلم ففعل  
 ذلك ورب السلم غائب لم يكن ذلك قبضا ولو اشترى الكرافا فأكاله  
 في غائر المشتري والمسئلة بما لها كان قبضا رجل دفع الى الصانع  
 دينارا وامره ان يزيد من عند نصف دينار فاد جاز رجل سلم  
 جارية في كرو قبضها المسلم اليه ثم تقايلا فماتت في يد المسلم اليه فعليه  
 قيمتها يوم قبضها وكذلك لو تقايلا بعد موتها فعليه القيمة ايضا  
 وان اشترىها بالف درهم فقبضها ثم تقايلا فماتت في يد المشتري  
 بطلت الاقالة وان تقايلا بعد موتها فالاقالة باطلة رجل سلم الى رجل  
 عشرة دراهم في كوخة ثم تقايلا لم يكن له ان يشتري من المسلم اليه برأس

معلوما ولا خير في السلم في اللحم وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا  
 وصف من اللحم موضع معلوما بصفة معلومة جاز ولا بأس  
 بالسلم في طشت او قمع او خفين او نحو ذلك ان كان يعرف وان كان  
 لا يعرف فلا خفيه وان استصنع رجل شيئا من ذلك بغير اجل  
 فهو بالخيار ان شاء اخذه وان شاء تركه رجل سلم في كوخة فلما حل  
 الاجل اشترى المسلم اليه من رجل كرافام رب السلم بقبضه لم يكن  
 قبضا وان امره ان يقضه له ثم يقبضه لنفسه فاكاله له ثم اكاله  
 لنفسه جاز وان لم يكن سلما وكان قرضا فامره بقبض الكرافا رجل  
 سلم في كرافام رب السلم المسلم اليه ان يكيه في غائر رب السلم ففعل  
 ذلك ورب السلم غائب لم يكن ذلك قبضا ولو اشترى الكرافا فأكاله  
 في غائر المشتري والمسئلة بما لها كان قبضا رجل دفع الى الصانع  
 دينارا وامره ان يزيد من عند نصف دينار فاد جاز رجل سلم  
 جارية في كرو قبضها المسلم اليه ثم تقايلا فماتت في يد المسلم اليه فعليه  
 قيمتها يوم قبضها وكذلك لو تقايلا بعد موتها فعليه القيمة ايضا  
 وان اشترىها بالف درهم فقبضها ثم تقايلا فماتت في يد المشتري  
 بطلت الاقالة وان تقايلا بعد موتها فالاقالة باطلة رجل سلم الى رجل  
 عشرة دراهم في كوخة ثم تقايلا لم يكن له ان يشتري من المسلم اليه برأس

المال شيئا حتى يقبضه رجل باع دينارا بعشرة دراهم فلم يقبض  
 العشرة حتى اشترى بها ثوبا فالبيع في الثوب فأسد رجل له  
 على عشرة دراهم فباعه الذي عليه العشرة دينارا بعشرة دراهم  
 ودفع الدينار وتقاضا بالعشرة فهو جائز والله اعلم بالصواب

**باب ما يجوز بيعه وما لا يجوز**

محمّد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال لا يجوز بيع المراءع  
 ولا اجارتها ولا بيع سمك في حظيرة ولا يستطيع الخروج منها ولا يؤخذ  
 الا بصيد فان قتل عليه بغير صيد جائز بيعه ولا يجوز بيع النخل  
 ولا بيع الا بقر ولا يجوز بيع لبن ام ارة في قدح حرّة كانت وامّة ولا  
 الخنزير ويجوز الاكتفاء به للخنز ولا يجوز بيع شعرا لانسان الاكتفاء  
 ولا بيع جلود الميثة قبل ان تدبغ فاذا دبغت فلا بأس ببيعها  
 ولا انتفاع بها ولا بأس ببيع عظام الميثة وعصبيها وعقبها وحوفا  
 وشعرها وقرنها وورثها ولا انتفاع بذلك كله عبد ابق فباعه  
 موكلاه من رجل زعم انه عنده فهو جائز فان قال هو عند فلان  
 فبعته وصدقه فلان فباعه منه لم يجز رجل باع جارية فاذا  
 هو غلام فلا بيع بيدها ولو اشترى بيمينه على اخذ ذكر فاذا هي  
 انثى صح البيع وله الخيار رجل باع الى النير وزا الى المهر جان الى المصا

قوله من يبيع من ثوبه ما لا يقبضه رجل باع دينارا بعشرة دراهم فلم يقبض العشرة حتى اشترى بها ثوبا فالبيع في الثوب فأسد رجل له على عشرة دراهم فباعه الذي عليه العشرة دينارا بعشرة دراهم ودفع الدينار وتقاضا بالعشرة فهو جائز والله اعلم بالصواب

قوله لا يجوز بيع المراءع ولا اجارتها ولا بيع سمك في حظيرة ولا يستطيع الخروج منها ولا يؤخذ الا بصيد فان قتل عليه بغير صيد جائز بيعه ولا يجوز بيع النخل ولا بيع الا بقر ولا يجوز بيع لبن ام ارة في قدح حرّة كانت وامّة ولا الخنزير ويجوز الاكتفاء به للخنز ولا يجوز بيع شعرا لانسان الاكتفاء ولا بيع جلود الميثة قبل ان تدبغ فاذا دبغت فلا بأس ببيعها ولا انتفاع بها ولا بأس ببيع عظام الميثة وعصبيها وعقبها وحوفا وشعرها وقرنها وورثها ولا انتفاع بذلك كله عبد ابق فباعه موكلاه من رجل زعم انه عنده فهو جائز فان قال هو عند فلان فبعته وصدقه فلان فباعه منه لم يجز رجل باع جارية فاذا هو غلام فلا بيع بيدها ولو اشترى بيمينه على اخذ ذكر فاذا هي انثى صح البيع وله الخيار رجل باع الى النير وزا الى المهر جان الى المصا

قوله لا يجوز بيع المراءع ولا اجارتها ولا بيع سمك في حظيرة ولا يستطيع الخروج منها ولا يؤخذ الا بصيد فان قتل عليه بغير صيد جائز بيعه ولا يجوز بيع النخل ولا بيع الا بقر ولا يجوز بيع لبن ام ارة في قدح حرّة كانت وامّة ولا الخنزير ويجوز الاكتفاء به للخنز ولا يجوز بيع شعرا لانسان الاكتفاء ولا بيع جلود الميثة قبل ان تدبغ فاذا دبغت فلا بأس ببيعها ولا انتفاع بها ولا بأس ببيع عظام الميثة وعصبيها وعقبها وحوفا وشعرها وقرنها وورثها ولا انتفاع بذلك كله عبد ابق فباعه موكلاه من رجل زعم انه عنده فهو جائز فان قال هو عند فلان فبعته وصدقه فلان فباعه منه لم يجز رجل باع جارية فاذا هو غلام فلا بيع بيدها ولو اشترى بيمينه على اخذ ذكر فاذا هي انثى صح البيع وله الخيار رجل باع الى النير وزا الى المهر جان الى المصا

قوله لا يجوز بيع المراءع ولا اجارتها ولا بيع سمك في حظيرة ولا يستطيع الخروج منها ولا يؤخذ الا بصيد فان قتل عليه بغير صيد جائز بيعه ولا يجوز بيع النخل ولا بيع الا بقر ولا يجوز بيع لبن ام ارة في قدح حرّة كانت وامّة ولا الخنزير ويجوز الاكتفاء به للخنز ولا يجوز بيع شعرا لانسان الاكتفاء ولا بيع جلود الميثة قبل ان تدبغ فاذا دبغت فلا بأس ببيعها ولا انتفاع بها ولا بأس ببيع عظام الميثة وعصبيها وعقبها وحوفا وشعرها وقرنها وورثها ولا انتفاع بذلك كله عبد ابق فباعه موكلاه من رجل زعم انه عنده فهو جائز فان قال هو عند فلان فبعته وصدقه فلان فباعه منه لم يجز رجل باع جارية فاذا هو غلام فلا بيع بيدها ولو اشترى بيمينه على اخذ ذكر فاذا هي انثى صح البيع وله الخيار رجل باع الى النير وزا الى المهر جان الى المصا





[illegible]

شيئا مما كان ويوزن فوجد بعضه عيبا رده كله واتخذ كله  
وان استحق بعضه فلا خيار له في رده ما بقي وان كان ثوبا فله الخيار  
رجل اشترى نيتا على ان يزنه بظرفه فيطرح عنه مكان كل ظرف  
خمسین طلا هو فاسد وان اشترى على ان يطرح عنه بوزن  
الظرف جاز رجل اشترى عشرة اذرع من مائة ذراع من دار  
او حمام فالبيع فاسد <sup>لان شرطه ان يقطع العقد</sup> وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هو جائز  
وان اشترى عشرة اسمي من مائة سمو جاز في قولهم جميعا رجل اشترى  
دارا على انها الف ذراع فوجدها اكثر فمى كلها له ولو اشترى لها على  
انها الف كل ذراع بدرهم فزادت فهو بالخيار ان شاء اخذها وزاد  
في الثمن بحساب ذلك وان شاء تركها وان نقصت اخذها بخصتها  
ان شاء وقال يعقوب ومحمد رحمهما الله الثوب بمنزلة الدار رجل باع  
ذراعا من ثوب من اقره على ان يقطعه البائع او المشتري ولم يذكر اقطعا  
فالبيع باطل رجل اشترى ثوبا كل ذراع بدرهم ولا يعلم عدد الدعا  
فالبيع فاسد فاذا علم فهو بالخيار ان شاء اخذ وان شاء ترك وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يلزمه الثوب كل ذراع بدرهم  
علم او لم يعلم رجل اشترى طعاما كل قفيز بدرهم فالبيع وقع  
على قفيز وان كاله وودفع اليه كل قفيز بدرهم جاز وقال ابو يوسف

[illegible]

[illegible]



[illegible]



۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹

[illegible]

قطع قوله لا يملكه المشتري لم يرجع به عيبا رجح بالبيع فان قال المباحث انا اقبل  
 كذلك كان له ذلك وان باعه المشتري لم يرجع بشئ معلوم ولم يعلم وان  
 اشترى ثوبا فصبغه احمر ثم وجد به عيبا رجح بنقصان العيب ولا يش  
 للبائع ان يقول انا اقبله كذلك وان باع بعد ما رأى العيب رجح بالنقصان  
 رجل اشترى عبدا قد سرق ولم يعلم فقطع في يده المشتري له ان يرد  
 ويأخذ الثمن وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس له ذلك ويرجع بما بين  
 قيمته سارقا الى غير سارق رجل ردد عليه عبده بعيب  
 بقضاء قاض باقراره او باباء عيين او بيعة فله ان يخاصم الذي باعه  
 وان رجع عليه بغير قضاء بعيب لا يحدث مثله لم يكن له ان يخاصم الذي باعه  
 رجل اشترى عبدا فاعتقه على مال فوجد به عيبا لم يرجع به والله اعلم

باب الوكالة بالشر والبيع

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل دفع الى اخو درهم  
 فقال اشترى بها طعاما فهو على الخطة ودقيقها رجل امر رجلا ببيع  
 دار فباع نصفها فهو جائز وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز  
 حتى يبيع النصف الاخر وان امره بشراء دار فاشترى نصفها لم يجز وان  
 اشترى شقصا شقصا جائز رجل امر رجلا بشري عبد بالف درهم  
 فقال قد فعلت ومات عندي وقال الامام اشتريته لنفسك فاقول

البيع فلا يصح بالبيع عيبا رجح بالبيع فان قال المباحث انا اقبل  
 كذلك كان له ذلك وان باعه المشتري لم يرجع بشئ معلوم ولم يعلم وان  
 اشترى ثوبا فصبغه احمر ثم وجد به عيبا رجح بنقصان العيب ولا يش  
 للبائع ان يقول انا اقبله كذلك وان باع بعد ما رأى العيب رجح بالنقصان  
 رجل اشترى عبدا قد سرق ولم يعلم فقطع في يده المشتري له ان يرد  
 ويأخذ الثمن وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ليس له ذلك ويرجع بما بين  
 قيمته سارقا الى غير سارق رجل ردد عليه عبده بعيب  
 بقضاء قاض باقراره او باباء عيين او بيعة فله ان يخاصم الذي باعه  
 وان رجع عليه بغير قضاء بعيب لا يحدث مثله لم يكن له ان يخاصم الذي باعه  
 رجل اشترى عبدا فاعتقه على مال فوجد به عيبا لم يرجع به والله اعلم

لا يجوز له ان يبيع النصف الاخر وان امره بشراء دار فاشترى نصفها لم يجز وان  
 اشترى شقصا شقصا جائز رجل امر رجلا بشري عبد بالف درهم  
 فقال قد فعلت ومات عندي وقال الامام اشتريته لنفسك فاقول

[illegible]

قال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام  
 وقال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام  
 وقال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام

الا ان يقول بكل حق هولها او بمراقفها او بكل قليل وكثير هو فيها  
 او منها فيكون له الظلة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 له الظلة وان لم يشترط شيئا من ذلك وان اشترى بيتا  
 في دار او منزلا او مسكنا لم يكن له الطريق الا ان يشترطه  
 بكل حق او بمراقفه او بكل قليل وكثير والله اعلم بالصواب

### باب الاستحقاق

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم رجل اشترى جارية  
 فولدت عنده فاستحقها رجل ببينة فانه يأخذها وولدها وان  
 اقربها الرجل لم يتبعها الولد رجل اشترى غلاما فشهد رجل على  
 ذلك وختم فليس لك بتسليم وهو على عواة رجل اشترى عبدا  
 فاذا هو حر وقد قال للمشتري اشترني فاني عبد قال ان كان البائع حاضرا  
 او غائبا غيبة معروفة لم يكن له على العبد شيء وان كان البائع كائني  
 ابن هو رجح للمشتري على العبد ورجح هو على البائع وان رهن عبدا مقرا  
 بالعبودية فوجد حرام لم يرجع عليه على كل حال رجل ادعى حقا في افضال  
 الذي هي في يده على مائة فاستحق الدار الا ذراعا منها لم يرجع شيء وان عا  
 كلها فاضال على مائة فاستحق منها شيء رجح بمشابه رجل باع عبدا له عنده وعا  
 المشتري من آخر ثم ادعى البائع الاول انه ابنه فهو جائز وبطل البيع لجمع

ولكن بعد ذلك لا يخفى ان القضاة بالام  
 وقال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام  
 وقال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام

قال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام  
 وقال بعضهم لا يشترط له الزكاة في ذلك فانه قال اذا فسخي  
 القضاة بالولد لو كان في القضاة بالام





[illegible]

[illegible]





# باب الرجلين يكون بينهما المال في قبضه احدهما

محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في متفأ وضيع افترقا  
 فلا صاحب له يكون ان يأخذوا ايها شاءوا بجميع الدين ولا يرجع احدهما  
 على صاحبه حتى يؤدي اكثر من النصف <sup>لان كلاهما كفيل عن صاحبه</sup> رجلان كفلا عن رجل  
 بمال على ان كل واحد منهما كفيل عن صاحبه فكل شئ اذا اذ احدهما رجح  
 على شريكه بنصفه وان شاء رجح بالجميع على المكفول عنه وان برأ  
 رب المال احدهما اخذ الاخر بالجميع <sup>لان اذ ادهما رجح</sup> رجلان اشتريا عبدا بالف وكفل  
 كل واحد منهما عن صاحبه لم يرجع واحد منهما على صاحبه حتى يؤدي  
 اكثر من النصف <sup>لان النصف هو ما يوجب</sup> مكاتبان كتابة واحدة كل واحد منهما كفيل عن صاحبه  
 فكل شئ اذا اذ احدهما رجح على صاحبه بنصفه وان لم يؤديا شيئا  
 حتى اعتق المولى احدهما جاز العتق وللمولى ان يأخذ بحصة الذي  
 اذ يعتق ايها شاء قال في العتاق القياس ان الضمان باطل ويصير بعد  
 عتقه لاحدهما كخضن ماعلى المكاتب ولكني استحسن في المكاتبين  
 كتابة واحدة فان اخذ الذي اعتق رجح على صاحبه بما يؤدي  
 وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ متفأ وضمان كفلا احدهما بمال  
 لزم صاحبه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يلزم صاحبه

## باب كفالة العبد والكفالة عنه

قوله في قبضه احدهما  
 اي في قبضه احدهما من الرجلين  
 قوله في متفأ وضيع  
 اي في متفأ وضيع من المال  
 قوله لا يرجع احدهما  
 اي لا يرجع احدهما على صاحبه  
 قوله على شريكه بنصفه  
 اي على شريكه بنصفه من المال  
 قوله وان برأ رب المال  
 اي وان برأ رب المال من العبد  
 قوله جاز العتق  
 اي جاز العتق للمولى  
 قوله في العتاق القياس  
 اي في العتاق القياس ان الضمان باطل  
 قوله ويصير بعد عتقه  
 اي ويصير بعد عتقه لاحدهما كخضن ماعلى المكاتب  
 قوله ولكني استحسن في المكاتبين  
 اي ولكني استحسن في المكاتبين كتابة واحدة  
 قوله فان اخذ الذي اعتق  
 اي فان اخذ الذي اعتق رجح على صاحبه  
 قوله بما يؤدي  
 اي بما يؤدي من المال  
 قوله وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ  
 اي وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ متفأ وضمان  
 قوله كفلا احدهما بمال  
 اي كفلا احدهما بمال لزم صاحبه  
 قوله لا يلزم صاحبه  
 اي لا يلزم صاحبه من المال

الكتاب في قبضه احدهما  
 اي في قبضه احدهما من الرجلين  
 قوله في متفأ وضيع  
 اي في متفأ وضيع من المال  
 قوله لا يرجع احدهما  
 اي لا يرجع احدهما على صاحبه  
 قوله على شريكه بنصفه  
 اي على شريكه بنصفه من المال  
 قوله وان برأ رب المال  
 اي وان برأ رب المال من العبد  
 قوله جاز العتق  
 اي جاز العتق للمولى  
 قوله في العتاق القياس  
 اي في العتاق القياس ان الضمان باطل  
 قوله ويصير بعد عتقه  
 اي ويصير بعد عتقه لاحدهما كخضن ماعلى المكاتب  
 قوله ولكني استحسن في المكاتبين  
 اي ولكني استحسن في المكاتبين كتابة واحدة  
 قوله فان اخذ الذي اعتق  
 اي فان اخذ الذي اعتق رجح على صاحبه  
 قوله بما يؤدي  
 اي بما يؤدي من المال  
 قوله وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ  
 اي وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ متفأ وضمان  
 قوله كفلا احدهما بمال  
 اي كفلا احدهما بمال لزم صاحبه  
 قوله لا يلزم صاحبه  
 اي لا يلزم صاحبه من المال

قوله في قبضه احدهما  
 اي في قبضه احدهما من الرجلين  
 قوله في متفأ وضيع  
 اي في متفأ وضيع من المال  
 قوله لا يرجع احدهما  
 اي لا يرجع احدهما على صاحبه  
 قوله على شريكه بنصفه  
 اي على شريكه بنصفه من المال  
 قوله وان برأ رب المال  
 اي وان برأ رب المال من العبد  
 قوله جاز العتق  
 اي جاز العتق للمولى  
 قوله في العتاق القياس  
 اي في العتاق القياس ان الضمان باطل  
 قوله ويصير بعد عتقه  
 اي ويصير بعد عتقه لاحدهما كخضن ماعلى المكاتب  
 قوله ولكني استحسن في المكاتبين  
 اي ولكني استحسن في المكاتبين كتابة واحدة  
 قوله فان اخذ الذي اعتق  
 اي فان اخذ الذي اعتق رجح على صاحبه  
 قوله بما يؤدي  
 اي بما يؤدي من المال  
 قوله وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ  
 اي وان اخذ الاخر لم يرجع بشئ متفأ وضمان  
 قوله كفلا احدهما بمال  
 اي كفلا احدهما بمال لزم صاحبه  
 قوله لا يلزم صاحبه  
 اي لا يلزم صاحبه من المال

صدر شہید  
نے قولہ فاماذا فیہ ان  
فی الغرض بلکہ یہ  
ماریا نامہ انفسہ لہ بالحق خلاف الکلیہ  
اذا ضمن المبرج الزوج لان فی الغرض  
وذلك لان اباہا صاحبہ من الثمن فانما  
ضمن صاحبہ بالبیع فانما مع الشکر  
باللذات انفسہ لاداء فی التقریر  
لا یصح فی انفسہ لاداء فی الغرض بل  
لان قسمة الدین قبل الغرض علی العبد  
عنه قوله ذو مال لان الدین لم یعم  
فیر من کل الیاباب لیس فی الغرض  
فی حق المیسر ولا عثرة فی الغرض  
صدر شہید نے قولہ  
فاماذا فیہ انفسہ لہ  
بالحق خلاف الکلیہ  
اذا ضمن المبرج الزوج  
لان فی الغرض  
وذلك لان اباہا  
صاحبہ من الثمن  
فانما مع الشکر  
باللذات انفسہ  
لاداء فی التقریر  
لا یصح فی انفسہ  
لاداء فی الغرض  
بل لان قسمة  
الدین قبل الغرض  
علی العبد  
عنه قوله  
ذو مال لان  
الدین لم یعم  
فیر من کل  
الیاباب لیس  
فی الغرض  
فی حق  
المیسر ولا  
عثرة فی  
الغرض

هي حالة فالقول قول المدعي وأن قال ضمنك لك عن فلان مائة  
 اني شمر فالقول قول لزامن رجل اشترى جارية وكفل له رجل الدرك  
 فاستحققت لم يأخذ الكفيل حتى يقضي له على البائع رجل اشترى عبدا  
 فضمن له رجل العهدة فهو باطل مسلم مسلم تربطاً او دفاً  
 او اهرق له سكر او منصفاً فهو ضامن وبيع هذه الاشياء جائز  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يضمن كاسرة ولا يجوز البيع

## كتاب القضاء

### باب الدعوى

محل عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه في رجل ودع رجلا  
 الف درهم فخطبها المودع بالف له فالافدين عليه لا سبيل للمودع  
 عليه ما وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان شاء صار شريكاً له  
 رجل في يده صبي يعبر عن نفسه فقال انا حر فالقول قوله وان قال  
 انا عبد لفلان فهو عبد للذي هو في يده جائز لرجل عليه جنم مع  
 او متصل ببنائه ولا آخر عليه حر ادى فهو لصاحب الجذوع او لاهلها  
 وصاحب الحر ادى ليس بشئ ثم رجل ارجل الجنبه مسناة وخلف المسناة ارض لرجل ملاصقة  
 لها وليست المسناة في يده واحد منهما في لصاحب الارض ولا يخبرها

قوله قول المدعي قول المدعي وان قال ضمنك لك عن فلان مائة  
 اني شمر فالقول قول لزامن رجل اشترى جارية وكفل له رجل الدرك  
 فاستحققت لم يأخذ الكفيل حتى يقضي له على البائع رجل اشترى عبدا  
 فضمن له رجل العهدة فهو باطل مسلم مسلم تربطاً او دفاً  
 او اهرق له سكر او منصفاً فهو ضامن وبيع هذه الاشياء جائز  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يضمن كاسرة ولا يجوز البيع

قوله قول المدعي قول المدعي وان قال ضمنك لك عن فلان مائة  
 اني شمر فالقول قول لزامن رجل اشترى جارية وكفل له رجل الدرك  
 فاستحققت لم يأخذ الكفيل حتى يقضي له على البائع رجل اشترى عبدا  
 فضمن له رجل العهدة فهو باطل مسلم مسلم تربطاً او دفاً  
 او اهرق له سكر او منصفاً فهو ضامن وبيع هذه الاشياء جائز  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يضمن كاسرة ولا يجوز البيع

قوله قول المدعي قول المدعي وان قال ضمنك لك عن فلان مائة  
 اني شمر فالقول قول لزامن رجل اشترى جارية وكفل له رجل الدرك  
 فاستحققت لم يأخذ الكفيل حتى يقضي له على البائع رجل اشترى عبدا  
 فضمن له رجل العهدة فهو باطل مسلم مسلم تربطاً او دفاً  
 او اهرق له سكر او منصفاً فهو ضامن وبيع هذه الاشياء جائز  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يضمن كاسرة ولا يجوز البيع

حتى يسيل الماء وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله هي أصابع النهر حرميا  
 للملقة طينه وغير ذلك دار في يد رجل مني عشرة أبيات وفي يد آخر  
 بيت فالساحة بيني ما نصفان أرض دعاهما رجلان لم تقصلا  
 في يدا أحدهما حتى يقيا البينة أنها في يديهما فان قام أحدهما البينة  
 ولم يقمها الآخر قضى أنها في يد الذي قام البينة وإن أراد القسمة  
 لم تقسم حتى يقيا البينة أنها لهما وكل شيء في أيديهما سئوي العقار  
 فإنه يقسم وإن كان أحدهما قد لبس في الأرض وبني وحفر في يده  
 ثوب في يد رجل وطرف منه في يدا آخر فهو بيني ما نصفان وإن كان  
 في يدا أحدهما أكثر علو لرجل وسفل لآخر فليس لأصاحب السفل أن يبتد فيه  
 وتدل ولا أن يشق كوة وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله يصنع  
 ما لا يضرب بالعلو رائغة مستطيلة ينشعب منها رائغة مستطيلة  
 وهي غير نافذة فليس لأهل الرائغة الأولى أن يفتحوا بابا في الرائغة القصوة  
 فإن كانت مستديرة قد لصق طرفاها فلهما أن يفتحوا عبدا في يد رجل  
 أقام رجلان عليه البينة أحدهما بغصب والآخر بوديعة فهو بينهما  
 رجل دعي في دار دعوى فأنكرها الذي هي في يده ثم صالحه معها فهو  
 جائز رجل دعي دارا في يد رجل أنه وبهياله في وقت فسيل البينة  
 فقال حجة لجهة فاستترتها منه فأقام بينة على الشا قبل الوقت الذي

وقالوا له انا مقتان استقام استقام  
فقسم بيني وبينك خبزاً على عينة واحدة  
وقالوا انفسهم يا هذا هو الذي  
بالجامع وهذا الذي في غير مئة  
مورد وما بالذين العاقل عقلان  
فوجب الاقتناع بالي عينة واحدة  
لما كان الخواص مقتاناً على العينة واحدة  
من كان في هذا الجامع والي عينة واحدة  
من العشرة من قسمة في الملك على العينة  
وحتى اليه لتقديراً في الملك على العينة  
حتى يكون في الملك العينة واحدة  
لان الخواص مقتاناً على العينة واحدة  
فان مقتاناً على العينة واحدة  
ص ١٧

۱۱۶  
 حق قولہ  
 وان کلان الخ لسان الزبانیہ  
 من قبل احد الزنوب یازدہ سنہ  
 الاحتقان ۱۷  
 بعد فان بعضهم عدا  
 بالذنب المذنب من غیر العیول المادۃ کما  
 لا یصلح علی الذنب علی کلان لایستلزم  
 انفس نفس کلان الذنب من غیر  
 بجای من الذنب ۱۸  
 والاولی اصل عندہما خطر جاف  
 اضر فاذا شکل المذنب  
 حق قولہ فلیس  
 المرید فیما فاذا اراد ان یفتخر  
 فذا اراد ان یفتخر  
 فحیر ففتوا عن کتاب  
 کون من الخ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ففي هذا اليوم في الدين  
فكان المقصود بانما سبب  
ففي هذا اليوم في الدين  
فكان المقصود بانما سبب  
ففي هذا اليوم في الدين  
فكان المقصود بانما سبب

[illegible]

باب القضاء في الموارث والوصايا

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في نصراني مات فحابت  
امرأته مسيلة فقالت اسلمت بعد موته وقالت لو رثته اسلمت

[illegible]

قالوا له انما هذا رجل مات وله في يده رجل الف درهم  
 وديعة فقال المستودع هذا ابن الميت لا وارث له غيره فانه  
 يدفع المال اليه وان قال لا هذا ايضا ابنه وقال الاول ليس لي ابن  
 غيري فحضر بالمال للاول ميراث قسم بين الغرماء فانه لا يؤخذ منهم  
 كفيل ولا من وارث هذا شئ احتاط به بعض القضاة وهو ظلم دار في يد  
 رجل اقام آخر البينة ان اباها مات وتركها ميراثا بينه وبين اخيه  
 فلان فحضر له بالنصف وتزل النصف في يد الذي هو فيده ولا يستوفى  
 منه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان كان الذي في يده جاحل احد  
 ومجعل في يد امين ان لم يتجدد ترك في يده رجل اقام البينة على دار انها  
 كانت لابيه اعارها او اودعها الذي هي في يده فانه يأخذها منه  
 ولا يكلف البينة انه مات وتركها ميراثا وان شهد وانها كانت في يد  
 ابيه فلان مات وهي في يده جائزت الشهادة وان قال الرجل حي انها  
 كانت في يد المدعي لم تقبل وان اقرب ذلك المدعي عليه دفعت  
 الى المدعي وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان شهد شاهدان انه  
 اقراها كانت في يد المدعي دفعت اليه رجل قال مالي في المساكين  
 صدقة فهو على ثمانية الزكاة وان اوصى بثلاث ماله فهو  
 على كل شئ رجل اوصى اليه ولم يعلم حتى باع شيئا من التركة

قبل موته فالقول قول الورثة رجل مات وله في يده رجل الف درهم  
 وديعة فقال المستودع هذا ابن الميت لا وارث له غيره فانه  
 يدفع المال اليه وان قال لا هذا ايضا ابنه وقال الاول ليس لي ابن  
 غيري فحضر بالمال للاول ميراث قسم بين الغرماء فانه لا يؤخذ منهم  
 كفيل ولا من وارث هذا شئ احتاط به بعض القضاة وهو ظلم دار في يد  
 رجل اقام آخر البينة ان اباها مات وتركها ميراثا بينه وبين اخيه  
 فلان فحضر له بالنصف وتزل النصف في يد الذي هو فيده ولا يستوفى  
 منه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان كان الذي في يده جاحل احد  
 ومجعل في يد امين ان لم يتجدد ترك في يده رجل اقام البينة على دار انها  
 كانت لابيه اعارها او اودعها الذي هي في يده فانه يأخذها منه  
 ولا يكلف البينة انه مات وتركها ميراثا وان شهد وانها كانت في يد  
 ابيه فلان مات وهي في يده جائزت الشهادة وان قال الرجل حي انها  
 كانت في يد المدعي لم تقبل وان اقرب ذلك المدعي عليه دفعت  
 الى المدعي وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ان شهد شاهدان انه  
 اقراها كانت في يد المدعي دفعت اليه رجل قال مالي في المساكين  
 صدقة فهو على ثمانية الزكاة وان اوصى بثلاث ماله فهو  
 على كل شئ رجل اوصى اليه ولم يعلم حتى باع شيئا من التركة

١٢١  
 في قولنا نحن نعلمه ولا نعلمه ولا نعلمه ولا نعلمه  
 الموت متى ثبت لا يكتفى بالآصال بل بالبرهان  
 على انتقال فيقولون انما كانت في يد المدعي  
 ميراثا ولا يقول ان ميراثا في يد المدعي  
 كانت فلان ملك الموت في يد المدعي  
 بالملك الموت شهادة بالملك الموت  
 فلا يشك ان هذه الشهادة بالملك الموت  
 انما هي على القول بالملك الموت  
 الاعادة والاعادة والاعادة والاعادة  
 الميت فيصير ثباتا لا يثبت على  
 كالانحصار على الانتقال من الميت  
 على قوله ماتت الشهادة بالملك الموت  
 وقيل ان الموت في يد المدعي  
 التعلل بالاعادة والاعادة والاعادة  
 من قوله لم يعلم حتى باع شيئا من التركة  
 على قولنا نحن نعلمه ولا نعلمه ولا نعلمه  
 كان يدعي ان البينة في يد المدعي  
 عند الموت فان كان في يد المدعي  
 وان كان يدعي ان البينة في يد المدعي  
 وان كان يدعي ان البينة في يد المدعي  
 ص ١٢١  
 الشهادة قالت على ما هو عليه  
 ص ١٢١  
 الاعادة  
 ما في الزكاة لان الجار لم يمت  
 وما وجد من العبد مضاف الى المال  
 فلهما ان الزكاة لا تجوز للميت  
 صدر

ص ١٢١  
 الشهادة قالت على ما هو عليه  
 ص ١٢١  
 الاعادة  
 ما في الزكاة لان الجار لم يمت  
 وما وجد من العبد مضاف الى المال  
 فلهما ان الزكاة لا تجوز للميت  
 صدر

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

باب من القضاء

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم كل شيء قضى بالقاض  
 في الظاهر يترجم فهو في الباطن كذلك ويقرض القاضى أموال اليتيمى و  
 يكتب فيها ذكر الحقوق وأن اقترض الوصى ضمن ولا يجوز للقاض  
 أن يأمر أناسا يقضه بين اثنين إلا أن يكون خلفه جعل اليه ان  
 يولى القضاء وما اختلف فيه الفقهاء فقصى به القاضى ثرجاء قاض آخر  
 يرى غير ذلك أمضاة أبى الوصى سلم شفعة الصغير جاز وهو قول  
 أبى يوسف رحمه الله وقال محمد بن زفر رحمه الله لا يجوز والصغير على الشفقة  
 إذا بلغ وإذا قال القاضى قضيت على هذا بالرجم فارجه أو بالقطع  
 فاقطعه أو بالضرب فاضربه وسعك أن تفعل قاض عزل فقال لرجل  
 خذت منك الفاد وضعت الـ فلان قضيت له بها عليك فقال الرجل  
 خذتها بغير حق فالقول قول القاضى وكذلك ان قال قضيت بقطع يدك  
 فخذها إن كان لك قطعت يده أو الذى أخذ منه ألف مقربا به  
 فعل ذلك وهو قاض وإذا كان رسول القاضى الذى يسأل عن الشهود

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

باب الوكالة بقبض مال وعبد

عزت و قسطی بزرگ آقا  
طاعت و کمال آقا

١٢ ص ١٢  
 اذ انطلق وكيع بن الاشعث و  
 بالشر و كان يقضي الثمن من المال  
 ثم خرج في المال من لان حقوق العقب  
 بيع اليه و باهت اخلت كوفي النجار و اداني  
 القياس ان يكون متروا و يدعي اليه حصوا  
 الاموال و انطلق مقصور على المدعي اليه حصوا  
 قوله و لا يجوز لان القاضي يحضره  
 الح و د و الفصل في استيفاء ما عليه  
 صاحب الحق احوال المدرك و اذا حضر و عين  
 العقود و بالحيث الوجه و الزاوية على الجائز  
 فيقول ان المذموم في حال اصله قوله  
 وقال ابو يوسف في قول  
 مخطوب و الزاوية

[illegible][illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]

وَأَذْأَبُضَ الْفَاضِلِ الْمَدْعَى نَصْفَ قِيَمَةِ الْأَمِّ مَضَارِبَ فِي يَدِهِ الْف  
بِالنَّصْفِ اشْتَرَى بِهَا بَرًّا فَبَاعَهُ بِالْفَيْنِ فَاشْتَرَى بِهَا عَبْدًا أَفْلَمَ  
يَنْقُذُهَا حَتَّى ضَاعَ فَإِنَّهُ يَغْرَمُ رَبًّا لِمَالِ الْفَاوْخِمْ مِائَةَ وَالْمَضَارِبِ  
خَمْسَ مِائَةٍ وَيَكُونُ رِبْعُ الْعَبْدِ لِلْمَضَارِبِ وَثَلَاثَةُ أَرْبَاعٍ عَلَى الْمَضَارِبِ  
وَأَسْ مَالِ فِيهَا الْفَانِ وَخَمْسَ مِائَةٍ وَلَا يَبِيعُهُ مَرَاهِجَةً إِلَّا عَلَى الْفَيْنِ  
مَضَارِبَ مَعَهُ الْفَ بِالنَّصْفِ اشْتَرَى بِهَا عَبْدًا قِيَمَتُهُ الْفَانِ فَقَتَلَ  
الْعَبْدَ رَجُلًا خَطَأً ثَلَاثَةَ أَرْبَاعٍ الْفَدَاءُ عَلَى رَبِّ الْمَالِ وَرَبْعَهُ  
عَلَى الْمَضَارِبِ فَإِذَا فِدَا ثَلَاثَةَ أَرْبَاعٍ لِرَبِّ الْمَالِ وَرَبْعَهُ لِلْمَضَارِبِ  
يُجْدَمُ رَبُّ الْمَالِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَالْمَضَارِبُ يَوْمًا مَضَارِبَ مَعَهُ الْفَ  
بِالنَّصْفِ اشْتَرَى بِهَا عَبْدًا مِنْ رَبِّ الْمَالِ كَانَ رَبُّ الْمَالِ اشْتَرَاهُ  
بِخَمْسِ مِائَةٍ فَإِنَّهُ يَبِيعُهُ مَرَاهِجَةً عَلَى خَمْسِ مِائَةٍ وَأَنْ اشْتَرَى بِهَا  
الْمَضَارِبَ عَبْدًا فَبَاعَهُ مِنْ رَبِّ الْمَالِ بِالْفِ وَمِائَتَيْنِ بَاعَهُ بِرَبِّ الْمَالِ  
بِالْفِ وَمِائَةُ مَضَارِبَ دَفَعَ مِنْ مَالِ الْمَضَارِبِ شَيْئًا إِلَى رَبِّ الْمَالِ  
بِضَاعَةً فَاشْتَرَى بِهِ رَبُّ الْمَالِ وَبَاعَ فَهُوَ عَلَى الْمَضَارِبِ مَضَارِبَ  
عَلَى فِي الْبَصْرِ فَلَيْسَتْ نَفَقَتُهُ فِي الْمَالِ وَأَنْ سَافَرَ فِطْعَامُهُ وَشَرَابُهُ  
وَكِسْوَتُهُ وَزَكْوَتُهُ فِي الْمَالِ وَأَمَّا الدَّاءُ فَقِي مَالُهُ فَإِذَا رَجَعَ اخَذَ  
رَبُّ الْمَالِ مَا انْفَقَ مِنْ رَأْسِ مَالِهِ وَأَنْ بَاعَ الْمَتَاعَ مَرَاهِجَةً حَسَبَ

[illegible][illegible]

ما انفق على المتاع من المملان في غيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه  
 مضارب معه الفاشترى بها شيئا باقصها أو جعلها بمائة من عنده  
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وأن صبغها حمراء فهو شريك بما زاد  
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب شرط نصف الربح وزيادة  
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب شرط  
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بمال ضمير  
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق بالاخراج والتقدير يتعلق بالشرا  
 فكفى بالضمان عن التقيد مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى  
 من شيء فبيني وبينك نصفان فدفع الى آخر مضاربة بالنصف فرج  
 الآخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان  
 وكو قال رب المال للاول ما كان من فضل فبيني وبينك نصفان والمسئلة  
 بها فافصف الربح للآخر ونصفه لرب المال ولا تكون لمفاوضة  
 الا بدين حزين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين المسلم والذمي  
 ولا تكون لمفاوضة حق يستوي مالهما فان رث احداهما وضما  
 او وهبت له فله ولا تفسد لمفاوضة وان ورث درهم ودنانير  
 او وهبت له فسدت لمفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدراهم  
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب وفضة مضارب معه الفان

ما انفق على المتاع من المملان في غيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه  
 مضارب معه الفاشترى بها شيئا باقصها أو جعلها بمائة من عنده  
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وأن صبغها حمراء فهو شريك بما زاد  
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب شرط نصف الربح وزيادة  
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب شرط  
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بمال ضمير  
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق بالاخراج والتقدير يتعلق بالشرا  
 فكفى بالضمان عن التقيد مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى  
 من شيء فبيني وبينك نصفان فدفع الى آخر مضاربة بالنصف فرج  
 الآخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان  
 وكو قال رب المال للاول ما كان من فضل فبيني وبينك نصفان والمسئلة  
 بها فافصف الربح للآخر ونصفه لرب المال ولا تكون لمفاوضة  
 الا بدين حزين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين المسلم والذمي  
 ولا تكون لمفاوضة حق يستوي مالهما فان رث احداهما وضما  
 او وهبت له فله ولا تفسد لمفاوضة وان ورث درهم ودنانير  
 او وهبت له فسدت لمفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدراهم  
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب وفضة مضارب معه الفان

ما انفق على المتاع من المملان في غيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه  
 مضارب معه الفاشترى بها شيئا باقصها أو جعلها بمائة من عنده  
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وأن صبغها حمراء فهو شريك بما زاد  
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب شرط نصف الربح وزيادة  
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب شرط  
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بمال ضمير  
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق بالاخراج والتقدير يتعلق بالشرا  
 فكفى بالضمان عن التقيد مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى  
 من شيء فبيني وبينك نصفان فدفع الى آخر مضاربة بالنصف فرج  
 الآخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان  
 وكو قال رب المال للاول ما كان من فضل فبيني وبينك نصفان والمسئلة  
 بها فافصف الربح للآخر ونصفه لرب المال ولا تكون لمفاوضة  
 الا بدين حزين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين المسلم والذمي  
 ولا تكون لمفاوضة حق يستوي مالهما فان رث احداهما وضما  
 او وهبت له فله ولا تفسد لمفاوضة وان ورث درهم ودنانير  
 او وهبت له فسدت لمفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدراهم  
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب وفضة مضارب معه الفان

ما انفق على المتاع من المملان في غيره ولا يحسب عليه ما انفق على نفسه  
 مضارب معه الفاشترى بها شيئا باقصها أو جعلها بمائة من عنده  
 وقد قيل له اعمل برائك فهو متطوع وأن صبغها حمراء فهو شريك بما زاد  
 الصبغ في الثياب ولا يضمن مضارب شرط نصف الربح وزيادة  
 عشرة دراهم فله اجر مثله والمضاربة فاسدة مضارب شرط  
 عليه ان يبيع بالكوفة فخرج الى البصرة فاشترى بمال ضمير  
 ليفيد التقيد والضمان يتعلق بالاخراج والتقدير يتعلق بالشرا  
 فكفى بالضمان عن التقيد مضارب قيل له اعمل برائك فاشترى  
 من شيء فبيني وبينك نصفان فدفع الى آخر مضاربة بالنصف فرج  
 الآخر فله نصف الربح والنصف بين رب المال وبين الاول نصفان  
 وكو قال رب المال للاول ما كان من فضل فبيني وبينك نصفان والمسئلة  
 بها فافصف الربح للآخر ونصفه لرب المال ولا تكون لمفاوضة  
 الا بدين حزين كبيرين مسلمين او ذميين ولا تكون بين المسلم والذمي  
 ولا تكون لمفاوضة حق يستوي مالهما فان رث احداهما وضما  
 او وهبت له فله ولا تفسد لمفاوضة وان ورث درهم ودنانير  
 او وهبت له فسدت لمفاوضة ولا تكون مضاربة الا بدراهم  
 او دنانير ولا تكون بمناقل ذهب وفضة مضارب معه الفان

[illegible]

فقال لرب المال دفعت الى الف اوريجت الف او قال رب المال دفعت  
 الفين فالقول قول مضارب رجل معه الف درهم قال هي مضاربة  
 فلان بالنصف وقد رجحت الف او قال رب المال هي بضاعة فالقول  
 قول رب المال مضارب معه الف درهم مضاربة فاشترى بها عبدا  
 فلم ينقد ما حقه هلكت فانه يدفع اليه رب المال الف  
 اخرى بدأ رأس المال جميع ما يدفع رب المال والرجح يقسمانه مضاربا  
 اشترط لرب المال ثلث الرجح ولعبد رب المال ثلث الرجح على ان يعمل  
 العبد معه ولنفسه ثلث الرجح فانه جائز وللمضارب ان يودع ويضع  
 ولا يدفع مضاربة الا ان يقول له اعمل بראيك رجل دفع اليه  
 الف درهم مضاربة فاشترى رب المال عبدا بخمسمائة درهم  
 فباعه يابا بالف فانه يبيعه مراحة على خمسمائة والله اعلم بالصواب

## كتاب الودیعة

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل في بلد الف  
أدعاه رجلان كل واحد منهما أنما له أودعها أياها فأبى أن يحلف  
لها فآلاف بينهما وعليه الف لا خرى ولكن استودع أن يخرج بالبيعة  
حيث شاء ويضعها حيث شاء ويدفعها إلى من شاء من عياله فإن  
نما المودع أن يخرج بها فخرج بها ضمن وأن نهاه أن يدفعها

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]

فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي النِّصْفِ الَّذِي لَمْ يُعَوِّضْهُ رَجُلٌ وَهَبَ لِرَجُلٍ دَارًا  
أَوْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ بِدَارٍ عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْهَا أَوْ يُعَوِّضَهُ شَيْئًا  
مِنْهَا أَوْ وَهَبَ لَهُ جَارِيَةً عَلَى أَنْ يَرُدَّ هَا عَلَيْهِ أَوْ عَلَى أَنْ يَعْتِقَهَا  
أَوْ عَلَى أَنْ يُتَخَنَّ هَا أَوْ وَلَدَ فَالْهَبَةُ جَارِيَةٌ وَالشَّرْطُ بَاطِلٌ رَجُلٌ  
وَهَبَ لِرَجُلٍ أَرْضًا بَيْضَاءَ فَانْبَتَ فِي نَاحِيَةٍ مِنْهَا أَخْلَا أَوْ بَنَى بَيْتًا  
أَوْ دَكَانًا أَوْ آرِيًّا وَكَانَ ذَلِكَ زِيَادَةً فِيهَا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي شَيْءٍ  
مِنْهَا وَأَنْ يَبَاعَ نِصْفُهَا غَيْرَ مَقْسُومٍ فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي الْبَاقِي وَلَنْ  
لَمْ يَبِعْ شَيْئًا مِنْهَا فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي نِصْفِهَا رَجُلٌ قَالَ لَا خَرَجَ جَارِيَةٌ لَكَ  
هَبَةٌ سَكَنَى أَوْ سَكَنَى هَبَةً فَهُوَ سَكَنَى وَأَنْ قَالَ هَبَةٌ تَسْكُنُهَا فَهِيَ  
هَبَةٌ رَجُلٌ تَصَدَّقَ عَلَى مُحْتَاجِينَ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ أَوْ وَهَبَهَا لَهُمَا جَزَاءً  
وَأَنْ تَصَدَّقَ بِهَا عَلَى غَنِيِّينَ أَوْ وَهَبَهَا لَهُمَا لَمْ يَجِزْ وَقَالَ أَبُو يَوْسُفَ  
وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَجُوزُ لِلْغَنِيِّينَ أَيْضًا رَجُلٌ لَهُ عَلَى آخِرِ الْفِ دَرَاهِمٌ  
قَالَ إِذَا جَاءَ غَدٌ فِيهِ لَكَ لَوَانَتْ مِنْهَا بَرِيٌّ أَوْ قَالَ إِذَا دَيْتَ لَكَ نِصْفُهَا  
فَلَكَ نِصْفُهَا أَوْ أَنْتَ بَرِيٌّ مِنْ نِصْفِهَا فَهُوَ بَاطِلٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

## کتاب الاجارات

باب ما ينقض عقد وما لا ينقض

[illegible][illegible]

[illegible]

منه على كل حال  
 بما اذا وجب له التمسك  
 به في كل الحق والعدل  
 والعدل على كل حال  
 ومعه في كل حال  
 ما كان في كل حال  
 لا تعجل في كل حال  
 انظر العون في كل حال  
 استحقاق العون في كل حال  
 واجبات العون في كل حال  
 لا تترك العون في كل حال  
 بالاراض في كل حال  
 والسنة في كل حال  
 انما العون في كل حال  
 بكمب العون في كل حال  
 فان العون في كل حال

---

[illegible]

[illegible]

فَان سَمِيَ الطَّعَامُ وَزَنَا وَوَصَفَ جَنْسُ الْكِسْوَةِ وَاجْلَاهَا وَذُرْعَهَا  
فَهُوَ جَائِزٌ رَجُلٌ اسْتَأْجَرَ ارَضًا لِيَزْرَعَ زَرْاعَةَ اَرْضٍ أُخْرَى فَكَثِرَ فِيهِ  
رَجُلٌ آجَرٌ نَصَفَ دَارَهُ مَشَاعًا لِمَنْ يَهْجُو وَقَالَ أَبُو يَوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ  
هُوَ جَائِزٌ رَجُلٌ اسْتَأْجَرَ ارضًا وَلَمْ يَدِنْ كَرَانَهُ يَزْرَعُهَا فَلَا جَارَةَ فَاسِدَةً  
فَان زَرَعَهَا وَمَضَى لِأَجْلِ فَلَهُ مَا سَمِيَ رَجُلٌ اسْتَأْجَرَ دَابَّةً إِلَى بَغْدَادَ  
بَدَلًا مِنْهُمْ وَلَمْ يُسَيِّمُوا عَلَيْهِمْ مَا يَحْمِلُ عَلَيْهِمْ فَوُجِدَ النَّاسُ قَفَقَتْ فِي بَعْضِ  
الطَّرِيقِ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ وَأَن بَلَغَ بَغْدَادَ فَلَهُ الْأَجْرُ الْمُسَمَّى فَكَانَ اسْتِقْسَامًا  
وَأَن اخْتَصَمَا قَبْلَ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهِمْ أَنْ تَقْضَى الْأَجَارَةُ رَجُلٌ اسْتَأْجَرَ بَيْتًا  
وَلَمْ يُسَيِّمُ شَيْئًا فَهُوَ جَائِزٌ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ فِيهِ حُدًّا وَلَا قِصَارًا  
وَلَا طَحْنًا رَجُلٌ اسْتَأْجَرَ ارضًا لِيَزْرَعَهَا فَلَهُ الشُّرْبُ وَالطَّرِيقُ وَإِنَّهُ  
لَمْ يَشْطَرِ أَجَارَتُهُ أَنْ تَقْضَى فِي الْأَرْضِ طَبْعًا فَإِنَّمَا تَقْلَعُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

باب الاجارة على شرطین

محل عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل اعطى خياطاً  
ثوباً فقال ان خطته اليوم فلك درهم وان خطته غداً فلك نصف  
درهم فان خاطه اليوم فله درهم وان خاطه غداً فله اجر مثله  
لا ينقص من نصف درهم ولا يزاد على درهم وقال ابو يوسف  
ومحمد رحمهما الله الشرطان جائزان رجل استأجر بيتاً على انه

[illegible][illegible]

ان سكن فيه فبدرهم وان اسكن فيه حلا فبدرهمين فهو جائز وقال  
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يجوز رجل استأجر دابة الى الحيرة  
بدرهم والى القادسية بدرهمين فهو جائز وان استأجر دابة الى الحيرة  
على انه ان حمل على ما شعير ا فب نصف درهم وان حمل خطة فبدرهم  
فهو جائز في قوله الاخر وقال يعقوب ومحمد رحمهما الله لا يجوز رجل  
استأجر جلالين هب الى البصرة فيجي بعياله فذهب في جدي بعضهم ما  
فجاء عن قديقه فله من الاجر بحسابه وان استأجره لين هب بكتابه  
الى فلان بالبصرة ورجي بجوابه فن هب فوجد فلانا ميتا فود الكتاب  
فلا اجر له قال محمد رحمه الله له الاجر في ذلك هاب فان استأجره جلا  
ليذهب بطعام الى فلان بالبصرة فوجد فلانا ميتا فوده فلا اجر له في قولهم جميعا

باب اجارة العبد

محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في رجل استأجر عبداً محجوراً عليه شهراً فعمل فاعطاه الأجر فموجأئز <sup>لله</sup> وليس <sup>لله</sup> المستأجر أن يأخذه منه رجل غصب عبداً فأجر العبد نفسه فأخذ الغاصب الأجر فأكله فلا ضمان عليه وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله هو ضامن وأن وجداً لمولى الأجر قائماً أخذه ويجوز قبض العبد الأجر في قولهم جميعاً رجل استأجر عبداً هذين الشهرين شهراً

صاحبزادہ



وَالْمَلِكُ صِفَةُ أَنْ يَخْلُصَ مِنْ خِلْفَتِهِ مَا يَخْلُصُ مِنْ خِلْفَتِهِ  
أَيْ أَنْ يَخْلُصَ مِنْ خِلْفَتِهِ مَا يَخْلُصُ مِنْ خِلْفَتِهِ

١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

كتابه في الجليل  
 وله كتاب في الجليل  
 ومنه في جليل  
 واحد الا جليل  
 قد وجدنا اصل من  
 ايضا من جليل  
 بالتيه من الجليل  
 الصالحين  
 بالاصل  
 الاله  
 بيت الساجدين  
 والكنيسة  
 فليس  
 قدامنا  
 منوه  
 فليس

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]



الفقه والاسس المستوفى  
 ابن ابي سفيان محمد بن علي  
 والتميز في معرفة ما زاد في  
 والتميز في معرفة ما زاد في  
 هذا الكتاب هو كتاب في  
 ويختص في ذلك التفسير بالسير  
 بقية لانه في ذلك التفسير  
 فان كان في ذلك التفسير  
 ولا خلاف في ذلك التفسير  
 فتميز في ذلك التفسير  
 في ذلك التفسير  
 في ذلك التفسير  
 في ذلك التفسير



قوله رقيق الصغير فاما المأذون فليس له شيء من ذلك وهو قول محمد  
 رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله للمأذون ان يزوجه امته  
 مكاتب تزوج باذن مولاه امرأة زعمت انها حرة فولدت منه  
 ثم استحققت فاولادها عبيد ولا يأخذ منهم بالقيمة وكذلك العبد  
 يأذن له المولى في التزويج مكاتب طئ امته على وجه الملك بغير  
 اذن المولى ثم استحققت فعليه العقر ويؤخذ به في الكتابة وان  
 وطئها على وجه النكاح لم يؤخذ به حتى يعتق وكان للمأذون له  
 مكاتب اشترى جارية ببيعها فاسد فوطئها ثم ردها اخذ بالعقر  
 في الكتابة وكان لك العبد المأذون

مسائل من كتاب المكاتب لم تشاكل ما في الابواب

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنه ام ولد كاتبها مولاها  
 ثمرات عتقت وبطلت الكتابة ام ولد النصارى اسلمت فعليها  
 ان تسعى في قيمتها رجل قال لعبد قد جعلت عليك الفاتوديا  
 الى نجومنا اول البعير كذا وآخره كذا فاذا اديتها فانت حرة ان عجزت  
 فانت رقيق قال هذه مكاتبية رجل كاتب عبدة على الفالسنة  
 ثم صالحه على خمسمائة معجلة فهو جائز مريض كاتب عبدة على  
 الفيل الى سنة وقيمتها الف ثمرات فلم يجز الورثة فانه يؤدي

قوله رقيق الصغير فاما المأذون فليس له شيء من ذلك وهو قول محمد  
 رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله للمأذون ان يزوجه امته  
 مكاتب تزوج باذن مولاه امرأة زعمت انها حرة فولدت منه  
 ثم استحققت فاولادها عبيد ولا يأخذ منهم بالقيمة وكذلك العبد  
 يأذن له المولى في التزويج مكاتب طئ امته على وجه الملك بغير  
 اذن المولى ثم استحققت فعليه العقر ويؤخذ به في الكتابة وان  
 وطئها على وجه النكاح لم يؤخذ به حتى يعتق وكان للمأذون له  
 مكاتب اشترى جارية ببيعها فاسد فوطئها ثم ردها اخذ بالعقر  
 في الكتابة وكان لك العبد المأذون

قوله رقيق الصغير فاما المأذون فليس له شيء من ذلك وهو قول محمد  
 رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله للمأذون ان يزوجه امته  
 مكاتب تزوج باذن مولاه امرأة زعمت انها حرة فولدت منه  
 ثم استحققت فاولادها عبيد ولا يأخذ منهم بالقيمة وكذلك العبد  
 يأذن له المولى في التزويج مكاتب طئ امته على وجه الملك بغير  
 اذن المولى ثم استحققت فعليه العقر ويؤخذ به في الكتابة وان  
 وطئها على وجه النكاح لم يؤخذ به حتى يعتق وكان للمأذون له  
 مكاتب اشترى جارية ببيعها فاسد فوطئها ثم ردها اخذ بالعقر  
 في الكتابة وكان لك العبد المأذون

قوله رقيق الصغير فاما المأذون فليس له شيء من ذلك وهو قول محمد  
 رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله للمأذون ان يزوجه امته  
 مكاتب تزوج باذن مولاه امرأة زعمت انها حرة فولدت منه  
 ثم استحققت فاولادها عبيد ولا يأخذ منهم بالقيمة وكذلك العبد  
 يأذن له المولى في التزويج مكاتب طئ امته على وجه الملك بغير  
 اذن المولى ثم استحققت فعليه العقر ويؤخذ به في الكتابة وان  
 وطئها على وجه النكاح لم يؤخذ به حتى يعتق وكان للمأذون له  
 مكاتب اشترى جارية ببيعها فاسد فوطئها ثم ردها اخذ بالعقر  
 في الكتابة وكان لك العبد المأذون



في بانه هذا استهلاك وعليه القيمة رجل عصب عبد فاسعه  
 ونقصته الغلة فعليه النقصان ويتصدق بالغلة وان اغتصب  
 ارضا فزرعها كرا ونقصتها الزراعة واخرجت ثلثة اكرافانه  
 يغرم النقصان ويأخذ رأس ماله ويتصدق بالفضل رجل  
 عصب عبدا فغيبه فاقام المصوب منه بيعة بقيمة العبد  
 فاخذ هاتم ظهر العبد فان شاء المولى رد القيمة واخذ العبد وان شاء  
 سلمت له القيمة وسلم العبد للغاصب رجل عصب الفا واشترى بها  
 جارية فباعها بالفلين واشترى بالالفين جارية فباعها بثلثة  
 اكرافانه يتصدق بجميع الربح وان اشترى بالالف جارية تساو

في بانه هذا استهلاك وعليه القيمة رجل عصب عبد فاسعه  
 ونقصته الغلة فعليه النقصان ويتصدق بالغلة وان اغتصب  
 ارضا فزرعها كرا ونقصتها الزراعة واخرجت ثلثة اكرافانه  
 يغرم النقصان ويأخذ رأس ماله ويتصدق بالفضل رجل  
 عصب عبدا فغيبه فاقام المصوب منه بيعة بقيمة العبد  
 فاخذ هاتم ظهر العبد فان شاء المولى رد القيمة واخذ العبد وان شاء  
 سلمت له القيمة وسلم العبد للغاصب رجل عصب الفا واشترى بها  
 جارية فباعها بالفلين واشترى بالالفين جارية فباعها بثلثة  
 اكرافانه يتصدق بجميع الربح وان اشترى بالالف جارية تساو

[illegible]

الفين فوهمها او طعاما فاكله لم يتصدق منه بشئ رجل غصب  
 جارية فزنى بها ثم ردّها فحبلت فماتت في نفاسها فانه يضمن قيمتها  
 يوم علقته ولا ضمان عليه في الكربة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 لا يضمن في اقامة ايضا مسلم غصب مسلما اخر فاحلما او جلد ميتة  
 فدفعه جازا لصاحب الخمر ان يأخذ الخل بغير شئ وبأخذ جلد الميتة  
 ويرد عليه ما زاد الدباغ فيه وان استعمل كهما ضمن الخل  
 ولم يضمن قيمة الجلد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله  
 يضمن قيمة الجلد مد بوعا ويعطى ما زاد الدباغ فيه

# کتاب المزارعة

محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم قال المزارعة  
فاسدة فان سقى الارض وكر بها ولم يخرج شيئا فله اجر مثل  
وفي قياس قول من اجاز المزارعة لا يجوز حتى تكون الاشياء يعني  
الاكلات من الذي خلد الارض ومن صاحب الارض والله اعلم

کتاب الخراج

محمّد عن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنهم في أرض الخراج على كل  
جريب يصلح للزراعة درهم وقفيز وعلى الكرم عشرة دراهم وعلى الرطبة  
خمسة دراهم وعلى الزعفران ما تطبق ومن لم يؤخذ منه خراج

الجوزية  
 ما رواه الشيخ فطيلان  
 الوافق لما جعلت قبل الولاية ثم  
 صارت نذر الدكن في حق الولاية ١٣٠  
 صحت مع انما سلك في حق الولاية  
 من غير غلط لان في ذلك  
 لا ما قاله المصنف في بعض  
 الوجوه الاول في حق  
 غرض في حق بعض  
 صحت قوله في حق بعض  
 الصدقة قبل ان يذكر  
 في كتاب البيع كذا ذكر  
 قوله من الذي انزل  
 شرط من جانب  
 يجوز ان يكون  
 والبيع من صاحب  
 الجوز والار

والصالحين الذين هم في الدنيا والآخرين  
والذين هم في الدنيا والآخرة  
والذين هم في الدنيا والآخرة  
والذين هم في الدنيا والآخرة





عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال يكره لبس الحر  
ولا بأس بتوسده والنوم عليه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه  
وقال محمد بن حنبل رضي الله عنه يكره ذلك كله ولا بأس بلبس ما سداه حرري  
غير ذلك ويكره ما له حته حرري في غير كرب ولا بأس به في كرب  
ويكره في كرب ما هو حرري كله وقال أبو يوسف ومحمد بن حنبل ما الله إلا بأس  
لبس الحر والديباج في كرب ولا يكره إلا بالفضة ولا بأس بلبس الذهب  
يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال  
محمد بن حنبل لا بأس بالذهب أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق  
ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه وخاتمه الخيط للحاجة والله أعلم بالصواب

**باب الكراهية في الوطء واللمس**

محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة رضي الله عنه في رجل اشتري  
جارية فانه لا يقرب بها ولا يلمسها ولا يقبلها الشهوة ولا ينظر  
الى فرجها الشهوة حتى تستبرئها ولا بأس بان ينظر محرم المرأة الى أسنانها  
ويكره ان ينظر الى بطنها وظرفها وحناجرها رجل راد ان يشتري  
جارية فلا بأس بان يمس ساقها وينظر الى صدرها وساعدها  
مكشوفين ولا يقرب المظاهر ولا يلمس ولا يقبل ولا ينظر الى فرجها  
شهوة حتى يكفر رجل له امانة وهما الختان فقبلهما الشهوة

عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال يكره لبس الحر  
ولا بأس بتوسده والنوم عليه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه  
وقال محمد بن حنبل رضي الله عنه يكره ذلك كله ولا بأس بلبس ما سداه حرري  
غير ذلك ويكره ما له حته حرري في غير كرب ولا بأس به في كرب  
ويكره في كرب ما هو حرري كله وقال أبو يوسف ومحمد بن حنبل ما الله إلا بأس  
لبس الحر والديباج في كرب ولا يكره إلا بالفضة ولا بأس بلبس الذهب  
يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال  
محمد بن حنبل لا بأس بالذهب أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق  
ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه وخاتمه الخيط للحاجة والله أعلم بالصواب

عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال يكره لبس الحر  
ولا بأس بتوسده والنوم عليه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه  
وقال محمد بن حنبل رضي الله عنه يكره ذلك كله ولا بأس بلبس ما سداه حرري  
غير ذلك ويكره ما له حته حرري في غير كرب ولا بأس به في كرب  
ويكره في كرب ما هو حرري كله وقال أبو يوسف ومحمد بن حنبل ما الله إلا بأس  
لبس الحر والديباج في كرب ولا يكره إلا بالفضة ولا بأس بلبس الذهب  
يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال  
محمد بن حنبل لا بأس بالذهب أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق  
ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه وخاتمه الخيط للحاجة والله أعلم بالصواب

عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال يكره لبس الحر  
ولا بأس بتوسده والنوم عليه في قول أبي حنيفة رضي الله عنه  
وقال محمد بن حنبل رضي الله عنه يكره ذلك كله ولا بأس بلبس ما سداه حرري  
غير ذلك ويكره ما له حته حرري في غير كرب ولا بأس به في كرب  
ويكره في كرب ما هو حرري كله وقال أبو يوسف ومحمد بن حنبل ما الله إلا بأس  
لبس الحر والديباج في كرب ولا يكره إلا بالفضة ولا بأس بلبس الذهب  
يجعل في حجر الفص ولا تشد لسان بالذهب وتشد بالفضة وقال  
محمد بن حنبل لا بأس بالذهب أيضا ويكره الخرق التي يمسح بها العرق  
ولا بأس بأن يربط الرجل في أصبعه وخاتمه الخيط للحاجة والله أعلم بالصواب

فانه لا يجامع واحدة منيها ولا يقبلها ولا يلبسها الشهوة ولا ينظر  
 الى فرجها حتى يملك فرج الاخرى غيره بملك عيني او نكاح او يفتقها  
 واذا حاضت الحارسة لم تعرض في ارض واحد ويكره ان يقبل  
 الرجل فمراة رجل او يده او شيئاً منه او يعانقه ولا بأس  
 بالمصافحة ولا بأس بان تشافرا لامة وام المولد بعبرهم

باب الكراهية في البيع

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم قال لا بأس ببيع  
 السرقة ويكره بيع العذرة رجل علم جارية انها لرجل فراي آخر  
 يبيعها فقال صاحبها وكني ببيعها فانه يسعه ان يبتاعها ويطأها  
 مسلوباً خمر او اخذ ثمنها وعليه دين فانه يكره لصاحب الدين  
 ان يأخذ منه ذلك وان كان البائع نصرانياً فلا بأس به واذا كان  
 احراراً والتقى في بلده يضر فلا بأس واذا اضر فهو مكروه ولا بأس  
 ببيع بناء بيوت مكة ويكره بيع ارضها والله اعلم

مسائل من كتاب الكراهية لم تشاكل ما في الابواب

محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في جارية قالت لرجل  
 بعثني مولاي اليك هدية وسعه ان يأخذها رجل حُرعي الى ولية  
 او طعام فوجد هناك لعباً او غناء فلا بأس بان يقعد ويأكل

فانه لا يجامع واحدة منيها ولا يقبلها ولا يلبسها الشهوة ولا ينظر  
 الى فرجها حتى يملك فرج الاخرى غيره بملك عيني او نكاح او يفتقها  
 واذا حاضت الحارسة لم تعرض في ارض واحد ويكره ان يقبل  
 الرجل فمراة رجل او يده او شيئاً منه او يعانقه ولا بأس  
 بالمصافحة ولا بأس بان تشافرا لامة وام المولد بعبرهم  
 باب الكراهية في البيع  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم قال لا بأس ببيع  
 السرقة ويكره بيع العذرة رجل علم جارية انها لرجل فراي آخر  
 يبيعها فقال صاحبها وكني ببيعها فانه يسعه ان يبتاعها ويطأها  
 مسلوباً خمر او اخذ ثمنها وعليه دين فانه يكره لصاحب الدين  
 ان يأخذ منه ذلك وان كان البائع نصرانياً فلا بأس به واذا كان  
 احراراً والتقى في بلده يضر فلا بأس واذا اضر فهو مكروه ولا بأس  
 ببيع بناء بيوت مكة ويكره بيع ارضها والله اعلم  
 مسائل من كتاب الكراهية لم تشاكل ما في الابواب  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في جارية قالت لرجل  
 بعثني مولاي اليك هدية وسعه ان يأخذها رجل حُرعي الى ولية  
 او طعام فوجد هناك لعباً او غناء فلا بأس بان يقعد ويأكل

فانه لا يجامع واحدة منيها ولا يقبلها ولا يلبسها الشهوة ولا ينظر  
 الى فرجها حتى يملك فرج الاخرى غيره بملك عيني او نكاح او يفتقها  
 واذا حاضت الحارسة لم تعرض في ارض واحد ويكره ان يقبل  
 الرجل فمراة رجل او يده او شيئاً منه او يعانقه ولا بأس  
 بالمصافحة ولا بأس بان تشافرا لامة وام المولد بعبرهم  
 باب الكراهية في البيع  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم قال لا بأس ببيع  
 السرقة ويكره بيع العذرة رجل علم جارية انها لرجل فراي آخر  
 يبيعها فقال صاحبها وكني ببيعها فانه يسعه ان يبتاعها ويطأها  
 مسلوباً خمر او اخذ ثمنها وعليه دين فانه يكره لصاحب الدين  
 ان يأخذ منه ذلك وان كان البائع نصرانياً فلا بأس به واذا كان  
 احراراً والتقى في بلده يضر فلا بأس واذا اضر فهو مكروه ولا بأس  
 ببيع بناء بيوت مكة ويكره بيع ارضها والله اعلم  
 مسائل من كتاب الكراهية لم تشاكل ما في الابواب  
 محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في جارية قالت لرجل  
 بعثني مولاي اليك هدية وسعه ان يأخذها رجل حُرعي الى ولية  
 او طعام فوجد هناك لعباً او غناء فلا بأس بان يقعد ويأكل

قال ابو حنيفة رضي الله عنه ابتليت هذه امرة ولا بأس بعبادة  
 اليهود والنصراني ويكره ان يقول الرجل في دعائه اسألك بمقد  
 من عرشك وتكبر الصلوة على الحنطرة في المسجد ويكره اللعب بالذرد  
 والشطرنج والاربعة عشر وكل هو ولا بأس بان يدخل اهل الامة  
 المسجد احكام ولا بأس بقبول هدية العبد للتاجر واجابة دعوته  
 واستعاره دابته ويكره كسوته الثوب هديته الداهم والدنانير  
 رجل في يده لقيط فانه يجوز قبض الهبة والصدق له ولا يجوز  
 ان يؤجره ويجوز له ان يؤجر ابنها ويكره ان يجعل الرجل في عنق عبده  
 الرأية ولا يكره ان يقيد رجل حل الذمي خمر افانه يطيب له الاجر ويكره له  
 ذلك في قول ابى يوسف ومحمد حمى ما الله ولا بأس بالحقنة ولا بأس  
 برزق القاضي من بيت المال والله اعلم بالصواب

باب العتق

محمد بن يعقوب عن ابى حنيفة رضي الله عنهم رجل قال كل مملوك املكه  
 او قال كل مملوك لي حر بعد موتى وله مملوك فاشترى آخر فالذي كان  
 عنده مديروا الذي اشترى ليس بمديروا ان مات عتقا  
 من الثلث قال ابو يوسف رحمه الله في النواذر يعق ما كان في  
 ملكه يوم حلف ولا يعق ما استفا بعد عيده والله اعلم بالصواب

قوله ولا بأس بعبادة اليهود والنصراني  
 قوله ويكره ان يقول الرجل في دعائه اسألك بمقد  
 قوله من عرشك وتكبر الصلوة على الحنطرة في المسجد  
 قوله ويكره اللعب بالذرد والاربعة عشر  
 قوله وكل هو ولا بأس بان يدخل اهل الامة  
 قوله المسجد احكام ولا بأس بقبول هدية العبد  
 قوله واجابة دعوته واستعاره دابته  
 قوله ويكره كسوته الثوب هديته الداهم  
 قوله والدنانير رجل في يده لقيط فانه  
 قوله يجوز قبض الهبة والصدق له ولا  
 قوله يجوز ان يؤجره ويجوز له ان يؤجر  
 قوله ابنها ويكره ان يجعل الرجل في  
 قوله عنق عبده الرأية ولا يكره ان  
 قوله يقيد رجل حل الذمي خمر افانه  
 قوله يطيب له الاجر ويكره له ذلك  
 قوله في قول ابى يوسف ومحمد حمى ما  
 قوله الله ولا بأس بالحقنة ولا بأس  
 قوله برزق القاضي من بيت المال والله  
 قوله اعلم بالصواب

قوله ولا بأس بعبادة اليهود والنصراني  
 قوله ويكره ان يقول الرجل في دعائه اسألك بمقد  
 قوله من عرشك وتكبر الصلوة على الحنطرة في المسجد  
 قوله ويكره اللعب بالذرد والاربعة عشر  
 قوله وكل هو ولا بأس بان يدخل اهل الامة  
 قوله المسجد احكام ولا بأس بقبول هدية العبد  
 قوله واجابة دعوته واستعاره دابته  
 قوله ويكره كسوته الثوب هديته الداهم  
 قوله والدنانير رجل في يده لقيط فانه  
 قوله يجوز قبض الهبة والصدق له ولا  
 قوله يجوز ان يؤجره ويجوز له ان يؤجر  
 قوله ابنها ويكره ان يجعل الرجل في  
 قوله عنق عبده الرأية ولا يكره ان  
 قوله يقيد رجل حل الذمي خمر افانه  
 قوله يطيب له الاجر ويكره له ذلك  
 قوله في قول ابى يوسف ومحمد حمى ما  
 قوله الله ولا بأس بالحقنة ولا بأس  
 قوله برزق القاضي من بيت المال والله  
 قوله اعلم بالصواب

قوله ولا بأس بعبادة اليهود والنصراني  
 قوله ويكره ان يقول الرجل في دعائه اسألك بمقد  
 قوله من عرشك وتكبر الصلوة على الحنطرة في المسجد  
 قوله ويكره اللعب بالذرد والاربعة عشر  
 قوله وكل هو ولا بأس بان يدخل اهل الامة  
 قوله المسجد احكام ولا بأس بقبول هدية العبد  
 قوله واجابة دعوته واستعاره دابته  
 قوله ويكره كسوته الثوب هديته الداهم  
 قوله والدنانير رجل في يده لقيط فانه  
 قوله يجوز قبض الهبة والصدق له ولا  
 قوله يجوز ان يؤجره ويجوز له ان يؤجر  
 قوله ابنها ويكره ان يجعل الرجل في  
 قوله عنق عبده الرأية ولا يكره ان  
 قوله يقيد رجل حل الذمي خمر افانه  
 قوله يطيب له الاجر ويكره له ذلك  
 قوله في قول ابى يوسف ومحمد حمى ما  
 قوله الله ولا بأس بالحقنة ولا بأس  
 قوله برزق القاضي من بيت المال والله  
 قوله اعلم بالصواب

قوله ولا بأس بعبادة اليهود والنصراني  
 قوله ويكره ان يقول الرجل في دعائه اسألك بمقد  
 قوله من عرشك وتكبر الصلوة على الحنطرة في المسجد  
 قوله ويكره اللعب بالذرد والاربعة عشر  
 قوله وكل هو ولا بأس بان يدخل اهل الامة  
 قوله المسجد احكام ولا بأس بقبول هدية العبد  
 قوله واجابة دعوته واستعاره دابته  
 قوله ويكره كسوته الثوب هديته الداهم  
 قوله والدنانير رجل في يده لقيط فانه  
 قوله يجوز قبض الهبة والصدق له ولا  
 قوله يجوز ان يؤجره ويجوز له ان يؤجر  
 قوله ابنها ويكره ان يجعل الرجل في  
 قوله عنق عبده الرأية ولا يكره ان  
 قوله يقيد رجل حل الذمي خمر افانه  
 قوله يطيب له الاجر ويكره له ذلك  
 قوله في قول ابى يوسف ومحمد حمى ما  
 قوله الله ولا بأس بالحقنة ولا بأس  
 قوله برزق القاضي من بيت المال والله  
 قوله اعلم بالصواب

## کتاب الاشربة

## كتاب الصيد

# کتاب الرهن

عصا علیہ و علیہ السلام و فیہ فیض علیہ السلام  
 علی کل حال اصل ہے و لہذا  
 الانبیاء و علیہ السلام  
 دلائل و قیاسات و تزیینات  
 مکمل و صحیح و بجا ہونے  
 الی اسرار الہیہ و غیب  
 الصریح و الخفی و غیرہ  
 حق و کرم و جلال  
 الشہدات و التمشیہ  
 حق التعمیل و حق  
 التعمیل اولی حق  
 مانع و کرم علیہ السلام  
 بالکل ان الہیہ و غیب  
 بہا و صلابہ

الموقر  
 فواید علی کمالین  
 منها اثبات اندیشه عقل الهی  
 و الایمان بحکم کل الیه  
 برهان حق بنابر ادوات و کلام  
 عقل الخف برهان حق بنابر  
 برهان حق بنابر ادوات و کلام  
 فخر برهان حق بنابر  
 بنابر ادوات و کلام  
 استیفاء الدین من الیه  
 لا یجس و لا یفصح  
 صحت الاستیفاء بالعد  
 الیه  
 شمس



قوله فله ان يبيعه بغير محض الورثة عدل باع الرهن واوفى المرهن  
 القهن ثم استحق الرهن فضمن المستحق العدل فان شاء العبد ضمن الرهن  
 القيمة وان شاء المرهن القهن الذي اعطاه والله اعلم

# كتاب الجنايات

## باب ما يجب فيه القصاص وما لا يجب وتجب الدية

محم عن يعقوب عن ابي حنيفة رضي الله عنهم في رجل شج نفسه  
 وشج به رجل وعقره اسد واصابته حية فمات من ذلك كله  
 فعلى الاجنبي ثلث الدية رجل ضرب رجلا ثم قتلته فان اصابه  
 بالحد يدة قتل به وان اصابه بالعود فعليه الدية رجل  
 احمى تنورا فالقى فيه انسانا او القاه في نار لا يستطيع الخروج  
 منها فعليه القصاص رجل غرق صبيا او رجلا في البحر فلا قصا  
 عليه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله يقتض منه رجل دبح رجلا  
 بليطة قصب فعليه القصاص صفان من المسلمين والمشركين  
 التقيا فقتل مسلم مسلما ظن انه مشرك فلا قود عليه وعليه  
 الكفارة مسلم دخل ارض اكر ب فقتل حربيا قلا مسلم خطا قال  
 عليه الكفارة ولا دية عليه وان قتله عمدا فلا كفارة ولا دية

قوله فله ان يبيعه بغير محض الورثة عدل باع الرهن واوفى المرهن  
 القهن ثم استحق الرهن فضمن المستحق العدل فان شاء العبد ضمن الرهن  
 القيمة وان شاء المرهن القهن الذي اعطاه والله اعلم

قوله فله ان يبيعه بغير محض الورثة عدل باع الرهن واوفى المرهن  
 القهن ثم استحق الرهن فضمن المستحق العدل فان شاء العبد ضمن الرهن  
 القيمة وان شاء المرهن القهن الذي اعطاه والله اعلم

قوله فله ان يبيعه بغير محض الورثة عدل باع الرهن واوفى المرهن  
 القهن ثم استحق الرهن فضمن المستحق العدل فان شاء العبد ضمن الرهن  
 القيمة وان شاء المرهن القهن الذي اعطاه والله اعلم









ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا شيء عليه رجل تنج رجلا موضحة  
 فن هبت عيناه فلاقصاص في شيء من ذلك ويجب أن تلاحظ  
 وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله في الموضحة القصاص رجل قطع  
 اصبع رجل من المفصل الاعلى فمثل ما بقي من الاصبع او اليد كله فلاقصاص  
 في ذلك وكذلك ان كسر نصف سن فاسود ما بقي رجل ضرب  
 رجلا مائة سوط فجرحته وبرأ منها فعليه ارش الضرب رجل  
 قطع ذكر مولود فان كان اللد كرقد تحرك فعليه القصاص  
 في العمد والدية في الخطأ وان لم يتحرك فعليه حكومة عدل  
 وفي لسانه ان كان قد استعمل حكومة عدل وان تكلم بالدية  
 في الخطأ وفي بصره حكومة عدل الا ان يكون قلا بصر رجل كسر رجل  
 وسنه اكبر من سن المجنى عليه فانه يقتص منه وكذلك اليد اذا كانت  
 يده اكبر من يده رجل قطع كف رجل من المفصل وليس في الكف الا اصبع  
 ففيه عشرة الدية وان كانت اصبعان فالحسن ولا شيء في الكف وقال  
 ابو يوسف ومحمد رحمهما الله ينظر الى ارش الاصبع والكف فيكون  
 الاكثر عليه ويدخل القليل في الكثير والله اعلم بالصواب

وفي المساء التزم كوكب القدر  
 وقام الزودا مستوعب  
 الكحل فطعن بعضه عين  
 أبي يوسف ابراهيم بكثرة  
 عدل واصح قوله  
 وفي بعض النسخ  
 بعد المكونا فاضن  
 كمال الدنيا والقودند  
 ناهوا اسلمة باقية فاذا  
 لم يظن يجب كوكب العول  
 ص قوله فاذا  
 يقض سلطان اعتبار  
 المساواة يمكن وهو  
 ان يردوا

ان پر وبالید جس سے وہ مسافرت کا مکان ہو  
ایسی بیوسف مجاہدین کا  
پر تھکان پاکسترو داہو  
عقیدت رج بالذات  
فقال الاصل اصح  
اصل فی حق العقیدتہ  
کیکون اصلانی  
الاضمان خالقینی  
شے من الاصل  
لا یلجہ وکر الرفع





الشيخ الميرزا محمد باقر الخراساني في تفسيره

والله اعرف بدينه  
وقال ابو ذر لم ايفض  
المنع لالا صلح من قاتل  
فوجب عليه الضمان كما اذا  
كانت اليد جارية  
انه ان لم يات غير مصوم  
لان المصوم يثبت عقابا  
وقد قوتها بنفسه فاذا  
ولاية للمصوم عليه على  
نفسه ان لم يات من يقوم  
مقامه لمخلف فله عليه  
الضمان بخلاف ان يات  
العبد فان عهده على  
نفسه لانه  
١٤٦  
ينبغي ان يعلم  
ان قوله ان لا صلح من قاتل  
اي قوله ان لا صلح من قاتل  
فوجب عليه الضمان كما اذا  
كانت اليد جارية  
انه ان لم يات غير مصوم  
لان المصوم يثبت عقابا  
وقد قوتها بنفسه فاذا  
ولاية للمصوم عليه على  
نفسه ان لم يات من يقوم  
مقامه لمخلف فله عليه  
الضمان بخلاف ان يات  
العبد فان عهده على  
نفسه لانه  
١٤٦  
ينبغي ان يعلم  
ان قوله ان لا صلح من قاتل  
اي قوله ان لا صلح من قاتل  
فوجب عليه الضمان كما اذا  
كانت اليد جارية  
انه ان لم يات غير مصوم  
لان المصوم يثبت عقابا  
وقد قوتها بنفسه فاذا  
ولاية للمصوم عليه على  
نفسه ان لم يات من يقوم  
مقامه لمخلف فله عليه  
الضمان بخلاف ان يات  
العبد فان عهده على  
نفسه لانه

[illegible]

بَابُ فِي جُنَايَةِ الْخَائِطِ وَالْجَنَاحِ

[illegible]

له قوله  
 في الصحيحين  
 في صحيح البخاري  
 في صحيح مسلم  
 في صحيح ابن ماجه  
 في صحيح ترمذي  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير

محمّد عن يعقوب عن ابن جنيّة رضي الله عنهما رجل خرج إلى الطريق  
 الأعظم كنيفاً وميزاباً وجرحاً أو بني دكاناً فلحقه رجل من غرض الناس  
 أن ينزع ذلك ويسع الذي عمل فحلك أن ينتفع به ما لم يضرباً به  
 فإذا اضرب بالمسلمين كره ذلك وكذلك بالبيعة يحفرها في الطريق  
 فإن كان السلطان أمره بحفرها أو أجبره على ذلك فلا ضمان عليه  
 وإن حفر بغير أمره ضمن وليس لأحد من أهل الدرب الذي ليس بنافذ  
 أن يشرع كنيفاً وميزاباً إلا بأذن جميع أهل الدرب حائط ماثل بين  
 خمسة رجال أشهد على أحدهم ثم سقط فقتل إنساناً ضمن خمس الدية  
 دأربين ثلاثة نفر حفر أحدهم في بائر أو بني حائطاً بغير إذن صاحب فغضب به  
 إنسان فوضاهم لرجل حمل شيئاً في الطريق فسقط فعطب به إنسان فوضاهم وإن كان داء  
 قلبه فسقط لم يضمن رجل جعل فطرّة على فخر بغير إذن الإمام فعمد رجل المروء  
 عليها فعطب فلا ضمان على الذي فطر وكذلك إن وضع خشبة على الطريق  
 فعمد رجل المروء عليها تسبى لعشيرة علق رجل منهم قنديل أو جعل  
 في بابها وحاصاً فعطب به رجل لم يضمن وإن كان الذي عمل ذلك من غير العشيرة  
 ضمن وإن جلس رجل من العشيرة في المسجد فعطب به رجل لم يضمن وإن كان في الصلاة  
 وإن كان في غير الصلاة ضمن سواء كان جلوسه للصلاة أو لغيرها وقال  
 أبو يوسف ومحمّد رحمهما الله لا يضمن على كل حال والله أعلم

والله اعلم  
 في الصحيحين  
 في صحيح البخاري  
 في صحيح مسلم  
 في صحيح ابن ماجه  
 في صحيح ترمذي  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير

له قوله  
 في الصحيحين  
 في صحيح البخاري  
 في صحيح مسلم  
 في صحيح ابن ماجه  
 في صحيح ترمذي  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن حبان  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن يونس  
 في صحيح ابن ماجة  
 في صحيح ابن أبي شيبة  
 في صحيح ابن فضال  
 في صحيح ابن السكيت  
 في صحيح ابن الأثير  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن القيم  
 في صحيح ابن كثير  
 في صحيح ابن عثيمين  
 في صحيح ابن باز  
 في صحيح ابن هادي  
 في صحيح ابن زبير



۱۰۰



[illegible]

والوصية لاهل الحرب، بأطلة فان دخل حربى دار الاسلام بامنا  
فاوصى مسلم او ذمى جاز رجل له ستمائة درهم وامة تساوى  
ثلثمائة فاوصى بالجارية لرجل ثمرات فولدت ولدا يساوى ثلثات قبل  
القسمه فلم يوصى لام وثلث الولد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله له  
ثلثا كل واحد منهما وان ولدت بعد القسمه فهو للوصى له والله اعلم

**باب المعتق في المرض والوصية بالمعتق**

[illegible]

[illegible]



مع ما لا يحيط به العلم والقدرة  
فإن نظر المفسر إلى

القيمة " عدد زخميد  
ويستوي بينهما باعتبار  
قوله فيهم الرقيق فخرج  
والكسوة " ص  
الوصي في بيك انتم اهل العلم  
الوصي في ذلك انما حفظه فلما  
قوله فيهم الرقيق فخرج  
باب حفظه " ص  
الوصي في ذلك انما حفظه فلما  
الوصي في ذلك انما حفظه فلما  
الوصي في ذلك انما حفظه فلما



باللبن فلا حرم شيئا آخرس قرئ عليه كتاب وصية فقيل له  
 نشهد عليك فاومي برأسه اى نعم فاذا جاء من ذلك ما يعرف له  
 اقرار فهو جائز ولا يجوز ذلك في الذي يعتقل لسانه آخرس يكتب  
 كتابا او يومي برأسه ايماء يعرف فانه يجوز نكاحه وطلاقه وعقه  
<sup>لان ما هو قائم مقام العبارة ١٢</sup>  
 وبيعه وشرائه ويقص منه وله ولا يحد له وان صحت رجل  
 يوما الى الليل لم تجز شئ من ذلك <sup>لانه قد نفذ بخاصة كذا في الكفاية ١٣</sup> غنم مذبوحة وفيها ميتة  
 فان كانت المذبوحة اكثر فخرى فيها واكل وان كانت الميتة اكثر  
 او نصفين لم تؤكل ويكره ان يلبس لذكور من الصبيان الحرير والذهب  
 رجل استأجر بيتا ليتخذ فيه بيتا او بيعة او كنيسة او يباع فيه  
 الخمر بالسواد فلا بأس به وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يكرى  
 لشئ من ذلك ولا يعق عن العلام ولا عن الجارية ويكره التعشير  
 والنقط في المصعب سلطان قال لرجل لتكفرن بالله او لا قتلناك  
 فانه يسعه ذلك ويؤخذ أهل الدنيا باظهار  
 الكسيتجات والركوب على السروج التي  
 كهية الكف والجماد واحب الا  
 المسلمين في حق محتاج اليهم  
 والله اعلم

١٤٤  
 قوله فلا حرم شيئا  
 لان حرمه انما هو  
 انما ثبت باللبن  
 بشئ يصار لغيره  
 قوله  
 ولا يجوز ذلك في الذي  
 يعتقل لسانه  
 انما تقوم مقام العبارة  
 اذا صحت سموعة  
 وانما يتحقق ذلك في  
 اذا كان العارض امليا  
 ١٤٥  
 لا يكرى  
 شرف الزوال  
 قوله لم يؤخذ  
 اشارة لا تقوم مقام  
 العبارة تقدرة على  
 الكلام  
 قوله  
 ويكره لان ما هو قائم  
 على الرجال حرم عليهم  
 ان يجعلوا امبياتهم  
 ١٤٦

## خاتمة المطبوع

الحمد لله الذي وجبا ربك بالسلام من الصلوة والزكاة والحج والصيام علم الناس علوم الفقه والاصول والكلام والفتح  
 لهم طريق الحل والحرام سبحانه ما اعظم شأنه جل عن ذلك الافهام تنزه عن قياسه ولا وهام تغافل عن انقضاء  
 وتبوء من الخرف والالتيام الصلوة والسلام على خير الانام وآله الكرام صحبة العظام الكاشفين للظلام  
 ذكرهم شفاء للاسقام جميعهم فجاتي الانام ما بعد فلا يخفى على اول النعمان علم الفقه هو المقصد لا اله الا الله مستفيد  
 والمطلب الا على لكل مفيد وقد صنف الفقهاء الحنفية فيه زبر اشرفه وودفارت نفيسة درجوا فيها الكات الطيف  
 وفوائد عجيبة بحافا قواعلي معاصريهم وامثالهم تفوقوا على سلافهم واخلافهم ومن افضلها رتبة وحسنها  
 عبارة الاصول الستة كالصالح الستة من تصانيف المحقق الميرزا الفقيه المفسر جوادى قول المتقدمين محيط  
 آراء المتأخرين المشتهر بالتحقيق فاطر افالمشارق والمعارب المعروف بالتدقيق عند ارباب المذهب شدة تلامذة  
 الامام الاعظم الهام الاخضر مولانا وسيدنا محمد بن الحسن الشيباني غبط يوم الحشر بالفضل الرباني وانحصرها عبادة  
 وشملها دراية هو الكتاب يسمى بالجامع الصغير فانه صغير بحسب المبنى كبير بحسب المعنى اعتمد عليه اجلة  
 الفقهاء واستند به ائمة العلماء قد كان طوائف الفضلاء مشتاقين اليه جاثين بهم ليدية فتوجه العالم العلامة صفوة  
 النبلاء الاعلام مالك واعنة الفضل والكمال قابضان مة العلم والاخصال وحيد الادباء فريد البلغاء ارباب الفقهاء  
 والمحدثين رئيس الحكماء والمفسرين قد تعطرت بطيب ثباته الاسفار واشتهرت محاسنه اشتمل الشمس على اربعة النضار  
 تفرد في عصره بنفائس العلوم العقلية والنقلية وتوحد في دهره بلطائف الفنون الاصلية والفروعية فحق ظلام الجهل  
 باضواء افادته القيرية وانبسط نور العلم الحسن سيرته العمريته فاق على المعاصرين بحسن التحقيق تفوق على الكاملين  
 بلطف التدقيق تصانيف سارت في البلاد وتاليفه شاعت بين العبادات فانفقوا على انه ماهر العلوم كلها مبتدئ الفنون  
 جلها كرم مطلبة افاض عليهم غيوت كرمه رافدة واسال اليهم سمحائب لطفه نعمته باي لسان احده وباي جان اشكره  
 هو مجمع الكمال ومنبع الحسنات المصارف عمرة في التدريس والتاليف والعبادات مولانا الحاج الحافظ ابو الحسنات  
 محمد عبدالحى الكنتوى ادام الله ظله العلى تصحيح من نسخة مصححة قد نسخت في المائة الثامنة من الخشعية من  
 الكتب العديدة كشرح الجامع الصغير للصدر الشهيد حاشي لهداية الكفاية والبنابة والعناية والنهاية وغيرها  
 من الزبر المعتمدة وزينه بلطائف افادته الشريفة التي قد علت على سائر الافادات المنيفة ثم توجه جليل الشان صاحب  
 الجود والامتنان محمد عبد الواحد بن محمد مصطفى خان الحرم المطبعة المطبع المصطفى بام لمبدع عن كل  
 المتوكل محمد خاد حسين العظيم ابادى لا زال مخطوطا بالايادى فجا بهجده الله كما يروق النواظر ويجلو البصائر  
 فلكم البشارة ايها الطلبة والكملة يلزم عليكم ان تبسطوا ايديكم الدعاء والثناء لمن نشر هذا الكتاب المستطاب  
 وكان فلك في شهر رمضان سنة احدى وتسعين بعد الالف المائتين من الهجرة على صاحبها

افضل صلوة و تحية و آنا العبد اقل الانام مضيع الايام في الاثام الغارق في محارطه و الحصيلان  
 محمد عبد الرحمن بن محمد نعمان بن عثمان الصديقي المصاحبي كتبه بجا و زاد الله عن ذنبه الجحد و الخفة

قطعة تاريخ از نتائج افكار مولوي محمد بشارت كرم صاحب اسما حضور	
ز طبع و تحفه جامع صغير	شده شادمان هر غني و فقير
بنوك زبان آمده سال و	نهى بنى بدى بنى نهى بنى نظير
قطعة تاريخ از نتائج افكار مولوي محمد المصاحبي در عمو زاده مولوي بشارت كرم صاحب	
چه خوش گشت مطبوع جامع صغير	بد بگر تصانيف ما هر قطب
سن طبع مجموعه نظير	بگفتا خرد خوب ناد ركتب
قطعة تاريخ از نتائج افكار مولوي عبد الرحمن صاحب صاحب كنه	
محشى چه كرد يد جامع صغير	باقاق روشن چه بد بگر
بنى سال طبعش ز عاصى خرد	بگفتا چه اين آمده بنى نظير

## استفتا

۴۹

چه ميرزايند علماء دين و مفتيان شرع متين اندر ميرزا كه رفع يد بنده عا كه بعد اداى نماز كرده مى شود چنانكه معمول الهمزة يا رست از احاديث كليه يا نه است يا نه هر چند كه فقها و ائمه اربعين و ستم و نيزند احاديث و مطلق رفع يد بنده عا نيز دارند ليكن درين خصوص هم حديثى وارد است يا نه بنوا تو جزوا

## هو المصوب

درين خصوص نيز حديثى وارد است چنانچه حافظ ابو بكر احمد بن محمد بن سحن بن السنى در كتاب عمل اليوم و الليلة مى نويسند حديثى از احمد بن الحسن حدثنا ابو يحيى يعقوب بن خالد بن يزيد اليه السنى حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشى عن جعفر بن ابي عن النبي صلى الله عليه و على آله و سلم انه قال امر عبد بسطاكه في دبر كل صلوة ثم يقول اللهم الهى و اله ابراهيم السنى يعقوب و اله جبريل و ميكائيل و اسرافيل اسئلك تسبيح دعوى فانى مضطرب و تعصير فى دينى فانى مبتلى و تنالى برحمتك فانى مذبذب و تنفى عنى الفقر فانى متفلسك الا كان حقاً على الله عز و جل ان لا يرد يد يد خائبين اگر گفته شود كه در سديد اين روايت عبد العزيز بن عبد الرحمن است و آن متكلم فريست چنانچه در ميزان الاعتدال و غيره مصرح گفته خواهد شد كه حديث ضعيف راى اثبات استجابه كافيت چنانچه اربع عام ففتح القدير در كتاب البجائز مى نويسند و الاستقباب يثبت بالضعيف غير الموضوع انتهى و امده اعلم حرره الراجى حفور به القوي ابو الحسنات محمد غياص الحى و اخا و امده عن بنه الجلى و اخى الجواب صحيح كتبه محمد سعد الله عفى عنه

محمد عبد الحى  
 ابو الحسنات

محمد سعد الله

الجواب صحيح و للراى نجح و يديه مارواه ابو بكر بن ابى شيبة فى المصنف عن الاسود العامر عن ابيه قال صليت مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اخرج من رفق بريد واما الحديث فثبت بعد الصلوة المفروضة رفع اليدين في الدعاء  
عن سيد الانبياء واسوة الاتقياء صلعم كما لا يخفى على العلماء الاذكياء حرره السيد شريف حسين عفا الله عنه في الدارين

حسین  
سید شریف  
سید محمد  
نذیر حسین

حفظ الله  
حبنا الله  
محمد  
عبدالرب  
حسین  
سید احمد

چنانچه از حدیثی که مذکور در جواب است رفع یدین در دعا بعد صلوة ثابتست بچنین از حدیثی که در ابن ماجه القزوينی مرقومست  
نیز ثابت حدیث ابو بکر ابن ابی شیبة ثنا شایبة بن سوار ثنا شعبه حدثني عبد الله بن سعيد عن ابن بن ابي انس عن  
عبد الله بن نافع بن العیاء عن عبد الله بن الحارث عن المطلب يعني ابن ابی داعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلوة الليل مثني وثني ونشهد في كل ركعتين تبارك وتعالى تقنع وتقول اللهم اغفر لي فمن لم يفعل ذلك ففي خداج قوله  
تقنع من باب لا فعال اي ترفع يديك بعد الصلوة وقت الدعاء ۱۲ تقریر مولانا و مرشدنا حاجی الحرمین الشریفین المهاجر  
فی سبیل الله تعالی محمد اسحاق المشهور فی الآفاق المحدث الدیوبی مولد الملکی متبعاً غفر الله له له طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه  
ومنه حدیث الدعاء وتقنع يديك اي ترفعها ۱۲ نهاية الجریس ومنه حدیث الدعاء وتقنع يديك اي ترفعها الى الله  
بالدعاء ۱۳ مجمع البحار لاکن در سنن ابی نعيم حدیث عبد الله بن نافع بن العیاء است و او مجملست چنانچه در تقریر مرقومست  
مجمول من الثالثة لاکن ابن جالبه روای حدیث موضوع لم یکر دو البتة ضعیف می شود و عمل بحديث ضعیف فضائل الاعمال جائزست  
اتفاقاً چنانچه ملا علی قاری در رساله فضل شعبان نوشته است قلت جملة بعض الرواة لا تقنع كون الحديث موضوعاً وكذا  
نکارة الالفاظ فينبغي ان يحكم بانها ضعیف ثم یعمل بالضعیف في فضائل الاعمال اتفاقاً و بعضی احکام عمل بحديث ضعیف جائزست  
نزد بعضی وقتیکه در ان احتیاط باشد چنانچه در شامی مسطورست قال السیوطی و یعمل به ایضاً فی الاحکام اذا کان فیہ احتیاط  
و چونکه رفع یدین وقت دعاء مطلقاً از حدیث صحیح ثابتست لهذا عمل کردن بحديث ضعیف مذکور جائز و معتبرست و فتیله اعتقاد  
عمل نباشد بلکه استحباب بود نیز عمل کردن بحديث ضعیف جائز و صحیح لاکن شرط است که حدیث ضعیف شدیداً ضعیف نباشد یعنی  
کذاب و متهم با کذب نباشد گویان باشد چنانچه در در مختار مذکورست شرط العمل بالحديث الضعیف عدم شدة ضعفه وان  
یدخل تحت اصل عام ان لا یعتقد سنیة ذلك الحديث و در شامی مسطورست شدیداً الضعف هو الذي لا یخلو طریق من طرقه عن  
کذاب و قهراً بالکذب قال ابن حجر و در شامی مرقومست ای سنیة العمل به بیان این معلوم شد که عمل کردن بحديث ضعیف مذکور از راه  
استحباب جائز زیرا که از حدیث ضعیف استحباب ثابت می شود چنانچه مجیب در جواب خود نوشته است فقط محمد عالم علی عفی عنه

محمد  
علیه السلام

وَمِنْ بَيْنِ كُلِّ شَيْءٍ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ كَسْبُهُ

هذا على أن الكتاب الذي فيه نصر المجاهدين في العبادات وتطهير أديانهم عن البدعة والضلالة القاع



بِأَمْرِ اللَّهِ وَهُوَ كَسْبُهُ مِنْ بَيْنِ كُلِّ شَيْءٍ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ كَسْبُهُ

فِي الْمَطْعَةِ الْمَصْطَفَاةِ مُحَمَّدًا مَطْعًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين حمد اطيبا مباركا كجد الشاكرين واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تشهدنا على اهل  
وتدخلنا في دار السلام مع الجاهدين واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله المبعوث على كافة المكلفين حجة للعالمين خاتم الانبياء  
الارضين واصلي واسلم عليه صلوة تاممنا كية دأمة الى يوم الدين وعلى آله وصحبه عظماء مجالس العابدين في ساء مانس  
الزاهدين وعلى من تبعهم بحسن التمسك بالدين والفقهاء والمحدثين والصالحين والمتعبدين رضي الله عنهم وعنا اجمعين وبعد  
فيقول العبد الراجي غفور به القوي بالمستأمن محمد عبد الحلي الكندي الانصار الخفي فجاوز الله عن ذنبه الحلي والخفي  
ابن البحر الذي خار الغيث لمدار حق العقول والمنقول مدق الفروع والاصول مولانا حافظ الحاج محمد عبد الحليم  
ادخله الله في جوار النعير في من ينط عن التاثر ورضت على راسي العالم كنت متوغلا في مطالعة كتب اسماء الرجال و  
بمعينة زير مناقب رباب الكمال رجو من ان يحصل التحقيق باخلاصهم والتشبه بصفتهم طالب اباء مسلكا سويابا وصلاحا  
جسما ما قال قائل من احب الصالحين استفهم لعل الله يرزق صلاحا فاطلعت على مجاهدات السلف الذين هم في كل لحظة  
من لحظاتهم في الاجتهاد بالعبادة ورياضات الخلف الذين تاضوا بكثرة العبادة طلبا للحسنة والزيادة وكنت اظن ان هذا  
هو الصراط المستقيم به يصل من يصل الى درجات النعيم فلما ترقى في الحال ففضل على ربي والجلال في حصول كتب الحديث وكشف  
اسرار الاخبار النبوية بالكشف الخفي اطلعت على اخبار غني عن التشدد في التبعيد واثارتهم عن التمدد في التزهد فاخرج في  
خاطري الفارق بين هذين الاحاديث بين مجاهدات هؤلاء الكابر الى ان تسعت النظر في الاخبار وامعنت الفكر  
في الآثار وتيسست ما حققه الشراح المحققون تتبع ما نفع الفقهاء والمحدثون فظهر لي ان الاخبار في ذلك مختلفة بعضها  
الى الاجتهاد وبعضها يرد الى الاقتصاد وكلها واردة في محالها واقعة في موضعها فاخبر الاجتهاد بمحمولة على من قد  
على ذلك واخبر الاقتصاد بمحمولة على من عجز عن ذلك وعلى هذا وجدت كلمات العلماء الاعلام والائمة الكرام حينئذ انما  
على ذلك واذا سمعت قائلا يقول الاجتهاد في التبعيد كالحياة لليل كلمة واذا سمعت رجلا في ركعة واداء الف ركعات فهو ذلك  
على كلمة بدعة وكل بدعة ضلالة فوضعت سماعي قوله في الحيرة وقلت لا تسمى هؤلاء المجاهدين منهم الصابون والتائبون  
وجاعات الحديث من اهل البدعة ضادا قائلا الاخبار في المنع عن ذلك موهوبة وفي كتب الصحاح رواية فقلت هذا

من لم يتبع نظره واقصر على ظواهر الالفاظ فكم اما قرع سمعك وان لم يدعه ما لم يكن في القرن الثالثة ولا يوجد له  
 اصل من اصول الاربعة وهذا قد جعل في الالهة المبتدعة ودلت على جواز بل على استحباب بل بقدر عليه المنصون  
 الشرعية فمادنا لا قد صرح بكونه بدعة بعض علماء الزمان قوله مقبول عندها لا نقول في محلت ان كان كذلك فقد وقع له  
 الاشتباه باحاديث المنع لم ير نظره على سائر اصول المشرع فهو في ذلك معذور بل ما جرح قد صرح الكبار القداماء من المخاضين  
 والفقهاء بخبر ذلك فكيف لا يعتد قوهم في ما هنالك فكيف القائل رأسه متفكرا واكبحه نفسه متقيداً شرعاً صاخي ان هذا القول  
 قد شاع في العامة والخامس ينادون باعلى نداء ان كثرة الرياضات المنقولة عن اصحاب المجاهدات بدعة مستفحمة ويطعنون بذلك  
 على السلف والخلف الفائزين بالديارات المطلقة فتشددت عليهم النكرو وحقت لهو الخ الوسط في مجال التذكير وكنت اقصدا ان  
 اكشف في هذا البحث رسالة وافية لم يسبقني احد بعد بلها وعجالة شافية لم يتقدمني احد عنيلها الا ان اشتغالي بتأليف شرح  
 شرح الوقاية للمسير بالسعاية في كشف ما في شرح الوقاية الذي هو شرح مبسوط واف كرمغ عساواه كلفه مشتمل على تفصيل  
 مذاهب العلماء في كل مسألة مع ذكر ادلتها مع لها وما علمها من الاسئلة والاجوبة كان يعوقني عن الاقدام على اتمام هذا المزمع  
 الى ان سألني جمع من الاصحاب لتوجه الى هذا المقصد لعلوا واصروا من طائفة من الاحباب التي تعرض لهذا المطلب الا قصير فالتفتست من  
 اوقات تأليف السعاية سخطات عديدة وشرعت في تصريف هذه الرسالة الجديدة ملتزماً فيما تاسيس المقصود بالبرهان في  
 مقدمة بالنقول عن العلماء ذوي التبحر والشان مدح جاف لا تشاء اللطائف الشريفة والشرائط اللطيفة مسهيا الرسالة باسم  
 بنبي عنوانه عن بعض اعني قائمته كحجة على ان الحكماء في التعبد ليس ببدعة متقبلاً بل بغير بدعة التدوين عن المبدون  
 اعني نصرته العبادين بدفع طعن الخامدين باجاء من يستفيد منها ان ينظر فيما بعد ان تصاويده فكل الكد والاعناء وانما يستعمل  
 برودة ان خالفوا ما لم يردوا القسط المستقيم لئلا يكون من قال فيلشاعرا حكيمه كصرا احسانا قلن اوجها به حداد وبنيا  
 انه لم يشر حداد والفتنة ذلوا بنا لاسعية القوم عداء له وخصوم والله تعالى اسأل سوال المتضرع ان ينفع بهذا المصنف كلا  
 من الخواص والعوام وان يجعل خالصا لوجه الكون في الجلال والاكرام وان تجنب من الخطأ الزلل قد اعمى من السهو والخلل اقلها  
 هذه الرسالة مرتبة على صلين مقصدين خاتمة الاصل الاول في ذكر ان مافعله الصابئة والتابعون تبعهم وفضلوا في زمانهم  
 من غير تكبير منهم ليس بدعة والاصل الثاني في ذكر طائفة من المجاهدين جماعته من العبادين في المقصود الاول في اثبات ان  
 الاجتهاد في العبادة حسب الطاقة ليس بدعة والمقصود الثاني في ذكر النطاق بين احاديث المنع وبين رياضات  
 ائمة المشرع والخاتمة في حكم ختم القرآن في التراويح في ليلة واحدة حسب ما تعرفوه وحسبوه موجبا للحسن في الاخرة والاصل  
 الاول في ان مافعله الصابئة والتابعون مافضل في زمانهم من غير تكبير منهم ليس بدعة حذرنا الشارع تعالى الحق  
 سعة الدين التفتنا في الهيات شرح المقاصد المحققون من الماتريديّة ولا شريعة لا ينسب احدها الاخر الى المبدعة  
 والاضلا لا خلافا لمبطلين المتعصبين حتى راجعوا الاختلاف في الفرع ايضا بدعة وضلالا لئلا يقولوا انهم من اول التسمية  
 عامدا وعدم نقص الوضوء بالخارج من غير السبيل في كجواز النكاح بغير المولى والصلوة بدون العاتقة ولا يعرف ان المبدعة  
 المنعومة هو الخلل في الدين من غير ان يكون في عهد الصابئة والتابعين كاحل عليه الدليل الشرعي ومن المجمل من يجعل كل امر لم

من لم يتبع نظره واقصر على ظواهر الالفاظ فكم اما قرع سمعك وان لم يدعه ما لم يكن في القرن الثالثة ولا يوجد له  
 اصل من اصول الاربعة وهذا قد جعل في الالهة المبتدعة ودلت على جواز بل على استحباب بل بقدر عليه المنصون  
 الشرعية فمادنا لا قد صرح بكونه بدعة بعض علماء الزمان قوله مقبول عندها لا نقول في محلت ان كان كذلك فقد وقع له  
 الاشتباه باحاديث المنع لم ير نظره على سائر اصول المشرع فهو في ذلك معذور بل ما جرح قد صرح الكبار القداماء من المخاضين  
 والفقهاء بخبر ذلك فكيف لا يعتد قوهم في ما هنالك فكيف القائل رأسه متفكرا واكبحه نفسه متقيداً شرعاً صاخي ان هذا القول  
 قد شاع في العامة والخامس ينادون باعلى نداء ان كثرة الرياضات المنقولة عن اصحاب المجاهدات بدعة مستفحمة ويطعنون بذلك  
 على السلف والخلف الفائزين بالديارات المطلقة فتشددت عليهم النكرو وحقت لهو الخ الوسط في مجال التذكير وكنت اقصدا ان  
 اكشف في هذا البحث رسالة وافية لم يسبقني احد بعد بلها وعجالة شافية لم يتقدمني احد عنيلها الا ان اشتغالي بتأليف شرح  
 شرح الوقاية للمسير بالسعاية في كشف ما في شرح الوقاية الذي هو شرح مبسوط واف كرمغ عساواه كلفه مشتمل على تفصيل  
 مذاهب العلماء في كل مسألة مع ذكر ادلتها مع لها وما علمها من الاسئلة والاجوبة كان يعوقني عن الاقدام على اتمام هذا المزمع  
 الى ان سألني جمع من الاصحاب لتوجه الى هذا المقصد لعلوا واصروا من طائفة من الاحباب التي تعرض لهذا المطلب الا قصير فالتفتست من  
 اوقات تأليف السعاية سخطات عديدة وشرعت في تصريف هذه الرسالة الجديدة ملتزماً فيما تاسيس المقصود بالبرهان في  
 مقدمة بالنقول عن العلماء ذوي التبحر والشان مدح جاف لا تشاء اللطائف الشريفة والشرائط اللطيفة مسهيا الرسالة باسم  
 بنبي عنوانه عن بعض اعني قائمته كحجة على ان الحكماء في التعبد ليس ببدعة متقبلاً بل بغير بدعة التدوين عن المبدون  
 اعني نصرته العبادين بدفع طعن الخامدين باجاء من يستفيد منها ان ينظر فيما بعد ان تصاويده فكل الكد والاعناء وانما يستعمل  
 برودة ان خالفوا ما لم يردوا القسط المستقيم لئلا يكون من قال فيلشاعرا حكيمه كصرا احسانا قلن اوجها به حداد وبنيا  
 انه لم يشر حداد والفتنة ذلوا بنا لاسعية القوم عداء له وخصوم والله تعالى اسأل سوال المتضرع ان ينفع بهذا المصنف كلا  
 من الخواص والعوام وان يجعل خالصا لوجه الكون في الجلال والاكرام وان تجنب من الخطأ الزلل قد اعمى من السهو والخلل اقلها  
 هذه الرسالة مرتبة على صلين مقصدين خاتمة الاصل الاول في ذكر ان مافعله الصابئة والتابعون تبعهم وفضلوا في زمانهم  
 من غير تكبير منهم ليس بدعة والاصل الثاني في ذكر طائفة من المجاهدين جماعته من العبادين في المقصود الاول في اثبات ان  
 الاجتهاد في العبادة حسب الطاقة ليس بدعة والمقصود الثاني في ذكر النطاق بين احاديث المنع وبين رياضات  
 ائمة المشرع والخاتمة في حكم ختم القرآن في التراويح في ليلة واحدة حسب ما تعرفوه وحسبوه موجبا للحسن في الاخرة والاصل  
 الاول في ان مافعله الصابئة والتابعون مافضل في زمانهم من غير تكبير منهم ليس بدعة حذرنا الشارع تعالى الحق  
 سعة الدين التفتنا في الهيات شرح المقاصد المحققون من الماتريديّة ولا شريعة لا ينسب احدها الاخر الى المبدعة  
 والاضلا لا خلافا لمبطلين المتعصبين حتى راجعوا الاختلاف في الفرع ايضا بدعة وضلالا لئلا يقولوا انهم من اول التسمية  
 عامدا وعدم نقص الوضوء بالخارج من غير السبيل في كجواز النكاح بغير المولى والصلوة بدون العاتقة ولا يعرف ان المبدعة  
 المنعومة هو الخلل في الدين من غير ان يكون في عهد الصابئة والتابعين كاحل عليه الدليل الشرعي ومن المجمل من يجعل كل امر لم

صلى الله عليه وعلى آله وسلم عمير الدارى سئاد بن عمران يذكر الناس فى عليهما فى آخر ولايته فاذن لهما ان يذكر في يوم الجمعة  
 قبل ان يخرج عرفا سئاد بن عمير عثمان فاذن لهما ان يذكر يومين في الجمعة فكان غير يفعل فاذن لهما ان يخرج في الجمعة فاذن لهما ان يخرج  
 رمضان عشر ركنة من التراويح حدث ذلك في زمان عمر قال هو في حقة نعمت البدعة حتى سماها بدعة باعتبار المعنى العام و  
 الحسن اشعار بانها ليس كل محدث عظيم ضلالة ولم ير المعنى الشرعي حتى يرد ان كل بدعة ضلالة فكيف توصف بالحسن كما حققته  
 في رسالتك تحفة الاخيار في احياء سنة سيدنا ابراهيم في ذلك التكبير لقنوت الوتر ورفع اليدين عنده فانه ذكر بعض الحفظة  
 نعموا واجبا وهو المشهور بانهم لم يصرحوا بمحققون فهم عدم جوبه في غير الزاوية جزم المشايخ وجوب سجود السهو بذكر التكبير لقنوت  
 وينبغي ترجيح عدم الوجوب لانه الاصل لا دليل عليه بخلاف تكبيرات العيدين فان جليل الوجوب بالواجبة مع قوله تعالى واذكروا الله  
 في ايام معدودات اتفق وقتها في صحتها في رفع اليدين عن تكبير القنوت ليس بواجب كرفع اليدين عند تكبير الافتتاح فلا يجب السهو  
 بتركه انما وبالع بعض العلماء فظنوا كونها من البدعات لعدم ثبوت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو  
 فاسد فانه ان لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لم يثبت عن بعض الصحابة فلا يكون بدعة بل سنة او مستحبا  
 وقد سئلت عن هذا في سنة ثمان ثمانين بعد الالف المائتين فاجابته هذا ما قول العلماء في ان يذلل يقول ان رفع اليدين  
 في الركعة الثالثة من الوتر بعد القراءة قبل القنوت التكبير هناك كما هو الوجوب بدعة سيئة لعدم ثبوت خلو في هذا الوتر  
 في الحديث فكل من لم يصحح ما هو التكبير ورفع سننهم استغفان بينوا وجوبها فاجبت في تعريبه هذا التكبير ورفع القنوت  
 لم يثبت شيء منه من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وذكر صاحب الهداية في دليل ان رفع اليدين في صلاة الله عليه وعلى آله وسلم  
 لا ترفع الايدي في سبع مواضع تكبيرة الافتتاح تكبير القنوت وتكبير العيدين والاربع في الحج لكن قال العيني في البناية شرح هذا  
 بعد ما ذكره في موضعين فانظر في روايةهم هل تجد فيها ذكر رفع اليدين عند القنوت وانما وجد هذا عند اصحابنا ولا يثبت فيهم  
 المصنف انتهى كلامه في باجفة الصلوة وقال ايضا في باب الوتر قد ذكرنا في باب باجفة الصلوة انه ليس في الحديث ذكر القنوت في  
 ما رواه البخاري والبخاري والبخاري انهم قالوا المفاضل معين في كتاب راساة الليث في الاسئلة الحسنة بالحديث ومنها الى اسئلة  
 لم يوجد لها اصل فيهم بوجوب التكبير قبل قنوت الوتر فان لم يجد له حديثا مرفوعا مضافا الى ان اجدا ما يدل على استمرار فعله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم مواظبه عليه بل في وعيده على تركه حتى يجمع فيهم القول بوجوبه وهذا اعلى من مواظبه عليه من غير ترك الحسن الظن بان  
 ولكن لا اعتد بوجوبه ومنها ايضا قول الرافضة في حقيفة بوجوب رفع اليدين عند تكبير القنوت ولم يثبت في ذلك عندك الا ان لا يصحح من  
 جليل فضلا عن محققه وفيه ايضا قد ثبت برواية الحافظ ابى بكر بن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الله بن مسعود انه قال في التكبير  
 في قنوت الوتر وثبت بروايته ايضا انه كان لا يزيد عند الفراع من القراءة في الركعة الاخيرة من الوتر على التكبير شيئا وهو الخبر  
 بسند عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابي عبد الله بن مسعود كان يرفع من القراءة يعني في الركعة الاخيرة من الوتر كبر ثلثين فاذا رفع القنوت  
 كبر ثلثين ثم قال في الحفظة في موضعين فذكر رفع اليدين في القنوت وزاد على التكبير رفع اليدين في القنوت وفي كتاب الاثار لهما محمد  
 بن عبد الله بن حنيفة عن جاد عن ابراهيم الفخري القنوت في الوتر واجبة في شهر رمضان وغيره قبل الركوع واذ اذرت ان نقتل فذكر  
 في رعاية البيان شرح الهداية لابن النعمان في الطحاوي في شرح الاثار مسندا الى الفخري انه قال يرفع الايدي في سبع مواضع في افتتاح

«الذين اعلموا من انهم  
 من غيرهم اعلموا من انهم  
 الا انهم في هذا  
 الاية كان هؤلاء  
 وقادراً كانت  
 وشماة الذين  
 في اهل الكواكب  
 ١٢ منه  
 الجند في الدين  
 منصور الا في جند  
 نسبة الى اور جند  
 بنواحي اصحاب  
 سنة اثنى عشر  
 ونسب في علم  
 كذا في مدينة العلوم  
 مد في جند  
 كاسب بن امير  
 الا في جند  
 كاسب بن امير  
 كاسب بن امير  
 كان يابا في  
 اخفي في جند  
 تخاف في جند  
 كذا في جند  
 من في جند

وفي كبر القنوت في العيدين عند استلام الركعة الثانية على الصفا والمروة وعند المقابلة عند الحزب من ركعة في باب فتح اليمين عند  
 روية البيت انتهى في البداية شرح الهداية عن المزي أنه قال أبو حنيفة تكبيرة والقنوت لم يثبت في السنة وكل  
 قياس قال أبو نصر لا قطع في شرح مختصر القنوت من هذا خطأ من قال في الركعة الأولى من غير الدبر بن عازب في القياس أيضا يدل  
 وقال أبو قدامة في المغني روى عن عمرو بن دينار أن أبا حنيفة قال في الركعة الأولى من غير الدبر بن عازب في القياس أيضا يدل  
 رفع تكبير القنوت روى عن عمرو بن دينار بن عبد البر بن عازب في كذا رفع تكبيرات العيدين في غير ذكره إلا أنهم  
 واليه في سنة الكبر انتهى وأما حاصل أن رفع اليمين في التكبير عند القنوت لم يثبت من رسول الله صلى الله عليه وآله على أنه لم يكن  
 ذلك عن بعض الصحابة وبعض التابعين جصاص رحمه الله في العنق وأبو حنيفة لا يفتن في غيرهم كيف يكون بدعيه في ثبوت  
 وجوب التكبير والرفع على ما صح به بعض الحنفية مشكل لعدم دليل على الوجوب في باب الوضوء في البداية فتداء الصلاة  
 والتابعين يثبت أن لم يفعل لا يعاقب ولا يعتاب والله على الصواب وعنده حسن الثواب وأما بعض الصحابة في قد حكموا على بعض  
 الأفعال كالحادثة في ما هم يرون من بدع عناف كان مع إطلاقهم ذلك شيء من المرات لا تكرار ولا أو فعلا ذلك على كونه قياسا عند  
 وإن لم يكن مع ذلك بل كونه ما يدل على تحريم ذلك على أنهم أراحوه بالبدعة المحضة العام الحديث لا البدعة التي هي لأهل البيت  
 الأول ما أخرجه أبو داود عن عمار بن عبد الله قال سمعت ابن عمر بن الخطاب يقول قال ابن عمر بن الخطاب قال في البداية  
 شرح الهداية للبدعي في المبدع روى عن علي بن أبي حمزة قال سمعت أبا حنيفة يقول قال ابن عمر بن الخطاب قال في البداية  
 كيف يستحسن الفقهاء التثويب في الصلوات كلها مع ورد هذين الاثرين قلت اختلفوا في ذلك على أقوال ثلاثة الأول أنه يكره  
 في جميع الصلوات الاصلوة الفجر فأنه في وقت غفلة فيستحسن التثويد أن يثوب ويستنبط أصابه عمار أو داود في كبر  
 قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله في يوم من الأيام فوجدنا رجلا قد أتاه بالصلوة أو حركه رجل قال على القنوت في ركعة  
 المفاتيح شرح مشكوة المصابيح تؤخذ منه مشروعية التثويب في الجملة على ما ظهر في القنوت والثاني قول أبي يوسف أنه يجوز له أن يركب  
 من كان مشكوكا بالمشيئة في صلواته ما روى بطريق متعددة أن لا كان يحب باب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو لا يركب  
 ويؤذنه بالصلوة والثالث قول المتأخرين أنه يستحسن لكل الناس في كل الصلوات الا المغرب وجمهورية بأنه قد ظهر للناس في  
 أمم الصلوات في هذه الأعصار فالا علام بعد الا علام أولهم الصدر الأول لم يركب فيه هذا التوافق فلهذا في البدع هذا  
 هو العذر عن مخالفة الاثرين المذكورين بعد تسليم إطلاقهم عليها والكلام بعد موضوع نظروا وقد حققنا المقام  
 مع ماله ما عليه في رسالة التحقيق العجيب في التثويب في كل طالع وكذلك ما أخرجه الترمذي في حقه الناس في باب  
 والبي يقي غيرهم من حديث أبي نعيم الحافظ واسم القيس بن عباية عن ابن عبد الله بن المغفل قال سمعت أبا حنيفة يقول في الصلاة  
 أقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي في حديث أبيه والحدث لم أر أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 بعض اليمين في الصلاة إلا سلام وقد صليت مع رسول الله مع أبي بكر وعمر وعثمان فلم يسمع أحدا منهم يقولها فلا تقلها أنت  
 إذا صليت فقال الحمد لله رب العالمين قل هذا الحديث على أن الحمد بالبسملة في الصلاة محدث يستحب عبد الله بن المغفل  
 والمسئلة خلافية بين الأئمة والأحاديث فيه متعارضة والبقول الحق هو ثبوت الحمد من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

في الحديث في القنوت في العيدين عند استلام الركعة الثانية على الصفا والمروة وعند المقابلة عند الحزب من ركعة في باب فتح اليمين عند روية البيت انتهى في البداية شرح الهداية عن المزي أنه قال أبو حنيفة تكبيرة والقنوت لم يثبت في السنة وكل قياس قال أبو نصر لا قطع في شرح مختصر القنوت من هذا خطأ من قال في الركعة الأولى من غير الدبر بن عازب في القياس أيضا يدل وقال أبو قدامة في المغني روى عن عمرو بن دينار أن أبا حنيفة قال في الركعة الأولى من غير الدبر بن عازب في القياس أيضا يدل رفع تكبير القنوت روى عن عمرو بن دينار بن عبد البر بن عازب في كذا رفع تكبيرات العيدين في غير ذكره إلا أنهم واليه في سنة الكبر انتهى وأما حاصل أن رفع اليمين في التكبير عند القنوت لم يثبت من رسول الله صلى الله عليه وآله على أنه لم يكن ذلك عن بعض الصحابة وبعض التابعين جصاص رحمه الله في العنق وأبو حنيفة لا يفتن في غيرهم كيف يكون بدعيه في ثبوت وجوب التكبير والرفع على ما صح به بعض الحنفية مشكل لعدم دليل على الوجوب في باب الوضوء في البداية فتداء الصلاة والتابعين يثبت أن لم يفعل لا يعاقب ولا يعتاب والله على الصواب وعنده حسن الثواب وأما بعض الصحابة في قد حكموا على بعض الأفعال كالحادثة في ما هم يرون من بدع عناف كان مع إطلاقهم ذلك شيء من المرات لا تكرار ولا أو فعلا ذلك على كونه قياسا عند وإن لم يكن مع ذلك بل كونه ما يدل على تحريم ذلك على أنهم أراحوه بالبدعة المحضة العام الحديث لا البدعة التي هي لأهل البيت الأول ما أخرجه أبو داود عن عمار بن عبد الله قال سمعت ابن عمر بن الخطاب يقول قال ابن عمر بن الخطاب قال في البداية شرح الهداية للبدعي في المبدع روى عن علي بن أبي حمزة قال سمعت أبا حنيفة يقول قال ابن عمر بن الخطاب قال في البداية كيف يستحسن الفقهاء التثويب في الصلوات كلها مع ورد هذين الاثرين قلت اختلفوا في ذلك على أقوال ثلاثة الأول أنه يكره في جميع الصلوات الاصلوة الفجر فأنه في وقت غفلة فيستحسن التثويد أن يثوب ويستنبط أصابه عمار أو داود في كبر قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله في يوم من الأيام فوجدنا رجلا قد أتاه بالصلوة أو حركه رجل قال على القنوت في ركعة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح تؤخذ منه مشروعية التثويب في الجملة على ما ظهر في القنوت والثاني قول أبي يوسف أنه يجوز له أن يركب من كان مشكوكا بالمشيئة في صلواته ما روى بطريق متعددة أن لا كان يحب باب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو لا يركب ويؤذنه بالصلوة والثالث قول المتأخرين أنه يستحسن لكل الناس في كل الصلوات الا المغرب وجمهورية بأنه قد ظهر للناس في أمم الصلوات في هذه الأعصار فالا علام بعد الا علام أولهم الصدر الأول لم يركب فيه هذا التوافق فلهذا في البدع هذا هو العذر عن مخالفة الاثرين المذكورين بعد تسليم إطلاقهم عليها والكلام بعد موضوع نظروا وقد حققنا المقام مع ماله ما عليه في رسالة التحقيق العجيب في التثويب في كل طالع وكذلك ما أخرجه الترمذي في حقه الناس في باب والبي يقي غيرهم من حديث أبي نعيم الحافظ واسم القيس بن عباية عن ابن عبد الله بن المغفل قال سمعت أبا حنيفة يقول في الصلاة أقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي في حديث أبيه والحدث لم أر أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعض اليمين في الصلاة إلا سلام وقد صليت مع رسول الله مع أبي بكر وعمر وعثمان فلم يسمع أحدا منهم يقولها فلا تقلها أنت إذا صليت فقال الحمد لله رب العالمين قل هذا الحديث على أن الحمد بالبسملة في الصلاة محدث يستحب عبد الله بن المغفل والمسئلة خلافية بين الأئمة والأحاديث فيه متعارضة والبقول الحق هو ثبوت الحمد من النبي صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible][illegible]

بان جعلنا قولنا او خلا من صحاح لم يجر في الكتاب السنة ما يخالفه ولا ما يوافق فيكون تقليد في ذلك والاولى ما هو من اجاز  
 المتعددة ولا تنوق في العمل الى ان يظهر لنا دليل يوافق فافهم هذا فانه اصل شريف يتفرع منه كثير من الفروع فان قلت  
 اذا اتفق اصحاب النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم على امر محدث فالولية الاخذ به ظاهر واما اذا اختلفوا في ذلك فافهم  
 قلت بتخريفه في الاخذ بما هم قائلون به في نص عليه الاصوليون في كتبهم واما الاحداث في زمان التابعين وتبعهم تفصيل  
 فيه هو تفصيل المذكور سابقا فان كان المحدث في زمنهم قد وقع التكثير منهم عليه كما بينت عدة والا فليس بدعة واما ما حدث  
 بعد ازمنة الثلاثة فيعرض على ادلة الشرع فان وجد نظيره في العهود الثلاثة او دخل في قاعدة من قواعد الشرع  
 لم يكن بدعة لانها عبارة عما لا يوجد في القرون الثلاثة وليس لاصل من اصول الشرع وان اطلقت عليه بعدة  
 قيدته بالحسنة وان لم يوجد له صل من اصول الشرع صار بدعة ضلالة وان ارتكبه من بعد من رباب  
 الفضيلة او من شتهر بالمشيخة فان افعال العلماء والعباد ليست تحق ما لو تكن مطابقة للشرع ولعل في نقص  
 من ههنا ان اختلف العلماء في حديث كل بدعة ضلالة عام مخصوص البعض او عام غير مخصوص لاختلاف لفظي  
 فان من اخذ البعث بمعنى عام هو المروي في العهد النبوي فحسبهم الى اقسام بدعة واجبة وبدعة مستحبة  
 وبعث مباحة وبدعة مكروهة وبدعة محرمة فلم يخصص عموم الحديث في اخراج الاقسام الثلاثة الاول منها  
 اخذ بالمعنى الشرعي وهو المروي في القرون الثلاثة وليس لاصل من اصول الشرع اجري حديث على العموم ومن شر  
 قال البركلي في الطريقة الحميدة لو تتبعت كل ما قيل فيه بدعة حسنة من جنس العبادات وجد ما ذونا فيه  
 من اشرار اشارة او دلالة اتفق وما اشتهر صنيع علماء زماننا حيث افرقوا فرقتين ففرقة حصر السنة على ما  
 في العهود الثلاثة وجعل ما حدث بعدها بدعة ضلالة ولم ينظر الى دخوله في اصول الشرع بل منهم من حصرها على ما وجد  
 في زمان النبوي جوز كون محدث الصحابة بعث ضلالة وفرقة اعتمد على ما نقل عن آبائهم جدادهم ما ارتكبه مشاهيرهم  
 وادخل كثير من البدع السيئة في البدع الحسنة اعتمادا عليهم وان لم يكن لاصل من اصول الشرع ولم يردت الفرقة الاولى  
 بحديث كل بدعة ضلالة فرت للثانية الى حديث التخصيص والله المستشكل من هذه المنازعات والخاصة يظنون انها  
 تفيد كلا والله هي تضر ولو لا خوف اطالة الكلام لنصت على خطأ الفرقين في ما جعلوه من البدع الحسنة  
 ليست بحسنة وما جعلوه من البدع السيئة وهي ليست بسيئة متجنبا عن الافراط والتفريط سالكا مسلكي بين  
 الاصل الثاني في ذكر جماعة من الذين اجتهدوا في العبادة وصرف اتمام اعمالهم في الجهاد والبطاعة على سبيل الاختصار والاختصار  
 باحوال جميع المجاهدين بما قصرت عنه البشرانها وشان خلق القوي القدر خروا كصحابة المجاهدين في العبادة رضي الله عنهم  
 عنهم جميع منهم صلح الحياه العرفان سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه ربه الرحمن قال الحافظ ابو نعيم الاصبهاني في  
 حلية الاولياء حدثنا احمد بن جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن حنبل حدثني ابني نا حاد بن خالد الزبير بن عبد الله عن  
 جدته له يقال لها ربيعة قالت كان عثمان يصوم الدهر ويقوم الليل الا بمسحاة من اوله حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن محمد  
 بن سفيان فاقية بن سعيدنا ابو علفمة عبد الله بن محمد بن عثمان بن عبد الرحمن التميمي قال قال ابو علي الميلة

له ما خلا من صحاح  
 اجتمع عليه من صحاح  
 اخرج قال ابن خلدون  
 في رجا كان من  
 اعلام الحديث الكا  
 الخطا اثباته  
 الحديث من الصحيح  
 فانه شذوذا في  
 السنة وافرقة  
 9  
 على كبر لا يفتقر  
 وسكون الصادق  
 وفيه ايراد الوعدة  
 ويقال بانها بدل الياء  
 من اشتهر بلادها  
 بها اسكنه ذوالقرنين  
 كذا في انساب السلف  
 السنة من فضله



ناضيل بن عياض عن منصور بن ابراهيم قال كان الاسود يختم القرآن في رمضان في كل ليلة في كل يوم بين المغرب والعشاء وكان  
 يختم في غير رمضان في كل سبيل سعيده بن المسيب بن محمد الخرمي قال ابو نعيم حدثنا ابو محمد نا احمد بن روح نا احمد بن حنبل  
 نا عبد المنعم بن ربحين ابيه قال صلى سعيده بن المسيب الغداة بوضوء القمعة خمسين سنة عروة بن الزبير بن العوام ابو عبد الله  
 الاسود المديني قال الذي كان يقرأ كل يوم ربع الختم في المصحف ويقوم الليل فتركه الا ليلة قطعت جملته بن شير قال  
 ابو نعيم حدثنا ابو محمد بن جابر عن عبد الله اخبرني ابي المبارك حدثني مالك بن معمر قال كان بالبصرة ثلاثة متعبدين  
 بن شير كلهم بن الاسود ورجل آخر وكان صلاة اذا جاء الليل خرج الى ائمة متعبدين الله تعا فطحن رجل فقام في الاجرة فظن ان  
 عبادته فاق سبع فاته صلاة وقال قمر فاتبع الرق فذهبت فقام لعبادة فلما كان وقت السحر قال اللهم صل على نبيك يا اهل بيتك  
 الجنة ولكن ستر امرنا يا ربنا يا ربنا قال سمعنا هو من تابعي البصري يروي عن ابن عمر وابن الزبير صحابنا ربيع بن  
 وكان اعبداهل البصرة مات سنة سبع وعشرين ومائة انتهى في حلية الاولياء حدثنا عثمان بن محمد العثافي نا عبد  
 بن علي الكرابي حدثني محمد بن سنان نا سنان عن ابيه قال نا والده ادخلت ثابثا حرة ومع حميد الطويل ورجل غيره شاك  
 فلما سونا على التراب سقطت لبنة فاذا هو تم يصلي في قبره فقلت للذي معي لا ترمي قال سكت فلما سونا على التراب اتينا  
 ابنته فقلنا ما كان عمل ابيك فقالت وما اريد فاخذناها فقالت كان يقوم الليل خمسين سنة فاذا كان السحر قال اللهم كنت  
 اعطيت اعداء من خلقت المصلاة وقبره فاعطينيها فاما كان الله ليرد ذلك الداء حدثنا ابو بكر بن مالك نا عبد الله بن احمد  
 بن حنبل نا ابو نافع نا شعبة قال كان ثابت يقرأ القرآن في يوم ليلة ويصوم الدهر على بن الحسين بن علي نا طالب الامام  
 نا ابن ابي عمير نا الهاشمي نا الهادي نا العبد كان يصلي في اليوم واللييلة الف ركعة نا ابي مات فانه مالك قال كان يسمى بن العابد  
 لعبادته انتهى فتاوة برج عامته ابو الخطاب نا ابو نعيم حدثنا محمد بن احمد نا محمد بن ايوب نا موسى بن اسمعيل نا سلام بن  
 ابي مطيع انا فتاوة كان يختم القرآن في كل سبع ليال مرة فاذا جاء رمضان ختم في كل ثلاث ليال مرة فاذا جاء العشر ختم  
 في كل ليلة مرة سعيده بن جبيرة نا الياضي نا امرأة الجحان نا وى نا قرأ القرآن في ركعة في البيت كرام قال فاء بن ياس قال  
 سعيده بن جبيرة نا رمضان امسك على المصحف فاقام من مجلسه حتى ختم القرآن انتهى وفي اعلام الاخبار في طبقات فقهاء مكة  
 النعمان نا مختار نا محمد بن سليمان نا الكوفي نا اسمعيل بن عبد الملك نا سعيده بن جبيرة نا في رمضان في كل ليلة بقراءة ابن مسعود  
 وليلة بقراءة زيد بن ثابت عن جلال بن سيار نا انا دخل سعيده بن جبيرة الكعبة فقرأ القرآن في ركعة وقيل انه كان يختم  
 في كل ليلة مائة مرة نا ذكره الهادي نا طبقات القراء نا محمد بن اسع نا عبد الله نا ابو نعيم حدثنا عبد الله بن محمد نا احمد  
 نا احمد بن كثير نا شابة نا اخبرني ابو الطيب نا سبي بن سيار نا انا قال صحبت محمد بن اسع من مكة الى البصرة فكان يصلي بالليل اجمع يصلي  
 في المحل جالس او قومي اسما يوما رعا من الليل فينزل فيصلي فاذا اصبح ايقظ اصحابه رجلا رجلا حتى يقول المصلاة المصلاة  
 مالك بن ينا نا ابو نعيم حدثنا ابو حامد نا محمد بن اسحق نا هارون بن عبد الله نا سيار نا جعفر سمعت المغيرة بن حبيب نا  
 صالح نا مالك نا دينار نا صليت العشاء مع مالك و جاء فاكل ثم قام الى المصلاة فاستسجعت ثم اخذ بحمته فجعل يقول اذ  
 الاولين والاخرين فحرم شعبة مالك على النار فواده ما زال كذلك حتى غلبتني عيني ثم انبتهت فاذا هو على تلك الحال فما زال كذلك

[illegible][illegible]

۱۰ منہ فیضہ  
 کمال العزیز  
 اخیار و الاہل  
 حسن الخیر  
 و سائرہ  
 بچتہ  
 عارفا  
 بارشاد  
 القضاء  
 کہ الامور  
 شہادۃ  
 الدین  
 احمدین  
 شمس الدین  
 فقہ ہدایہ  
 ۱۱

وفي رواية أجماع الليافي في حوادث سنة خمسين ومائة فيها توفي فقيه العراق الامام ابو حنيفة النعمان بن ابي الكوفي  
 مولده سنة ثمانين من ابي اساف وروى عن عطاء بن رباح طبقة التي وقيل ايضا بعيد هذا كان قبادريك ابن عمن الصباية هم  
 بن الله بالبصرة وعبد الله بن ابي اوفى بالكوفة ومهل بن سعد الساعدي بالمدينة وابو الطفيل عام بن اثة بمكة قال بعض اصحاب  
 التواريخ لم يلق احدا منهم ولا اخذ عنهم واصحابه يقولون لفقهاء جماعة من الصباية وروى عنهم في ذكر الخطيب في تاريخ بغداد انه رأى  
 ابن ماله كما تقدم اتهم وفي طبقات الخفيع لعل القاري الملك قد ثبتت رتبة بعض الصباية واختلف في رايته عنهم والمعتقد  
 ثبوتها كما بينته في سند الامام شرح مسند الامام حال اسنادها الى بعض الصباية الكرام فهو من التابعين لاعلام كما صرح  
 به العلماء الاعيان اخل تحت قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان في عموم قوله عليه الصلوة والسلام خير القوم من ثل الذين  
 يلونهم واه الشيخان لم يعلن ان جملة علماء اصول الحديث علمان الرجل من جهة الله والروية للصحة يصير تابعيا ولا يشتط ان  
 مدة ولا ان يقل عنه رواية بخلاف الصباية فان بعض الفقهاء يمتنعون من رواية ما يروون من الصباية او المرافقة في الغرقة او الموافقة في الرواية  
 ملخصا وفي تبويض الصحيفة بمناقب الامام ابو حنيفة قد الف الامام ابو معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري في تاريخ  
 جزا في ما رواه ابو حنيفة عن الصباية لكن قال حمزة السهمي سمعت الدارقطني يقول لم يلق ابو حنيفة احدا من الصباية الا انه  
 رأى نسا بعينه ولم يسمع منه وقال الخطيب لا يسمع من حنيفة سماع من ابن اتهم ملخصا وفي تبويض الصحيفة ايضا قد  
 وقفت على فتاى رعت الى الشيخ والى الدين العراقي هل روى ابو حنيفة عن احد من الصباية وهل بعيد في التابعين فاجاب  
 بما نصه الامام ابو حنيفة لم يسمع له رواية عن احد من الصباية وقد رأى ابن ماله فمن يكتفي في التابعين يخرج  
 رواية الصباية يجعله تابعيا اتهم وفيه ايضا رفع هذا السؤال الى الحافظ ابن حجر فاجاب بما نصه ادرك ابو حنيفة  
 جماعة من الصباية لان مولد بالكوفة سنة ثمانين من الهجرة وبها يثبت عبد الله بن ابي اوفى فانه مات بعد ذلك  
 وبالبصرة يومئذ انش وقدا ورجل ابن سعد بسند لا بأس به ان ابو حنيفة رأى نسا وكان غير هذين من الصباية بعد  
 من البلاد احياء وقد جمع بعض أجزاء في ما ورد من رواية ابو حنيفة عن الصباية ولكن لا يخلو اسناده من ضعف والمعتقد  
 على ادراك ما تقدم وعلم رايته لبعض الصباية ما ورد ابن سعد في الطبقات فهو هذا الاعتبار من طبقة التابعين لم يثبت  
 ذلك لاحد من أئمة الاعصار المعاصرين كالكوفي والشافعي والحنافيين بالبصرة والثوري بالكوفة ومسلم بن خالد الزنجي بمكة والشافعي  
 بن سعد بمصر اتهم وفي شرح شرح نخبه الفكر لعل القاري عند قول ابن حجر في تعريف التابعي هو من لقي الصباية هذا المختار  
 قال العراقي عليه عمل الاكثر وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى الصباية والتابعي بقوله طوبى لمن لم يأت من أبي فكيف  
 في حرج الروية قلت به بندرج الامام الاعظم في سلك التابعين فانه قد رأى نسا وغيره من الصباية على ما ذكره  
 الشيخ الجرجاني في اساءة رجال القراء التوريشي في فحة المسترشد وصاحب كشف الكشاف في سورة المؤمنين صاحب كتاب الجنان  
 وغيرهم من العلماء المتبحرين فمن نفى انه تابعي فاما من التبع القاص او التعصب الفاتري اتهم وقد نقله عنه محمد اكرم بن  
 عبد الرحمن في امعان النظر في توضيح نخبه الفكر وقررة وفي العمل المتناهية في الاحاديث الواهية لابن الجوزي  
 في باب الكفالة يبرز في المتفق قال الدارقطني ابو حنيفة لم يسمع من احد من الصباية وانما رأى ابن ماله بعينه

سلمه ابو حنيفة  
 ابو الفرج  
 عبد الرحمن بن  
 عطاء الموفى  
 بن ابو اساف  
 البغدادي  
 كان عدالة  
 معروفه بالرواية  
 في الفروع  
 العلوم من  
 احمد بن حنبل  
 والى التواريخ  
 وكانت فارة  
 في نسخة  
 في نسخة  
 كوفي في آداب  
 للبايع في  
 في نسخة

فقد هذه العلماء الثقات الدارقطني وابن سعد والخطيب والذهبي وابن حجر والولائي العراقي والسيوطي وعليه القاري كرم الله  
وابو عمرو حمزة بن عيسى البياضي والجريري والتورثي وابن الجوزي والسراج صاحب كشف الكشاف قد نصوا على كون الامام حنيفة  
تابعيا وانما انكم من انكر منهم وايته عن الصحابة وقد صرح به جمع آخرون من المحدثين والمؤرخين المعتبرين ايضا تركت عباراتهم  
خوفاً من إطالة الموجبة للملالة وما نقلتها فاما نقلتها بعد مطالعة الكتبة المذكورة لا يخرج دعواهم فقل غيري من لا يجمع الكتب  
للمذكورة بعد صدق نقلها واما كلمات فقهائنا في هذا الباب فاكثرون ان يخصي قسماً ان يكون تابعيا لمؤثر خليفه في  
الاعتقاد ووقوة الحفظ وسعة النظر في رتبة هؤلاء المثبتين فلا عبرة بقوله معاضا لقولهم هذا الذهبي شيخ الاسلام  
للمعتدل في نقله عند الانام لو صرح وحده بكونه تابعيا لكفى قوله ايراد القول المتأين فكيف وقد وافق الامام الحفاظ ابن حجر  
رأس الثقات الولائي العراقي وخاتمة الحفاظ السيوطي وعمود المؤرخين البياضي وغيرهم سبق الى ذلك الخطيب ما ادراك  
ما الخطيب والدارقطني وما ادراك ما الدارقطني اما ان جليلين مستندان معتقدان غيرهما فاذن لم يبق للمتكلم ان يكذب  
بؤلاء الثقات فان وقع من ذلك فلا كلام معه يقدم اقول وجعهم على اقوالهم فان فعل ذلك لزم ترجيح المرجوح المرجو  
ان العلماء المنصفين بعد مطالعة هذه النصوص ان يبقى لهم انكار ذكر من بعد التابعين من الزهاد المتعبدين في الأئمة  
بمحمد بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عجم والزهرقي قال ابو نعير حدثنا احمد بن محمد بن اسحق بن اسحق بن اسحق بن سعد  
يعقوب بن ابراهيم عن ابيه قال قال لي سعد بن ابراهيم اذا كانت ليلة احد وعشرين في خمس وعشرين في سبع وعشرين  
يفطر حتى يختم القرآن في العبور والمرأة قال شعبة كان سعد يصوم الدهر ويختم كل يوم ابراهيم بن ادهم قال انهم  
ملثا عبد الله بن محمد بن جعفر بن اسحق بن احمد بن الحجاج بن حمزة حدثنا ابو يزيد عن ابي اسحق القرظي قال كان ابراهيم  
في شهر رمضان يصعد الدرع بالفجر ويصلي بالليل فكل ثلثين يوما لا ينام بالليل ولا بالنهار شعبة بن الحجاج قال  
ابو نعير حدثنا احمد بن جعفر بن احمد بن علي بن الحسين البلخي قال قال عمر بن هارون كان شعبة يصوم الدهر كله وكان  
لشورى يصوم في كل شهر ثلثة ايام في العبور فيها اى سنة ستين مائة توفي امير المؤمنين في الحديث شعبة بن الحجاج  
الازدى شيخ البصرة قال الهروي كان يصلي حتى ترم قدماه ففتح بن سعيد الموصلي قال ابو نعير حدثنا عن احمد  
بن شاهين نا ابو حاتم نا محمد بن روح حدثني ابراهيم بن عبد الله قال صدع ففتح الموصلي فصرح فقال يتليني به لانا ابيه  
عليه بشكوه هذا ان اصل الليلة اربع مائة ركعة محل بن ادريس الامام الشافعي قال ابو نعير حدثنا محمد بن علي  
نا الحسن بن علي قال سمعت الربيع بن سليمان يقول كان محمد بن ادريس الشافعي يختم في كل شهر رمضان ستين ختمة ما منها  
الا في صلوة حدثنا ابنا ابراهيم بن محمد بن الحسن نا الربيع بن سليمان كان الشافعي يختم القرآن ستين مرة فقلت في صلوة  
رمضان قال نعم وفي تهذيب الاسماء واللغات للثوري قال الربيع نعمت في منزل الشافعي ليلاً فلم يكن ينام الا سيرا من الليل  
وقال الحميد كان الشافعي يختم القرآن كل يوم ختمة لحمد بن حنبل قال ابو نعير حدثنا سليمان بن احمد نا عبد الله بن احمد  
بن حنبل قال كان في كل يوم ليلة ثلث مائة ركعة فلما مرض من الاسواط ضعفت فكان يصلي كل يوم ليلة مائة وخمسين ركعة  
لما قرأه اثنان احدهما سجد ربيها ربي عطاء والعبادة قال ابو نعير سمعت ابا الحسن بن محمد بن عمرو نا صالح بن يحيى نا محمد بن

يقول صحبت ابا العباس بن عطاء عدة سنين متتابعاً بآداب وكان في كل يوم ختمه وفي كل شهر في كل يوم ليلة ثلاث  
خقات منصورة او عتاب السلي في الحافظ قال الذهبي في العبر في حوادث سنة مائة واحدة وثلاثين قال الزائدة  
صام اربعين سنة وكان بكل الليل كل واصل بن عبد الرحمن البصري قال في العبر في وقائع سنة مائة واثنين ومحمد  
قال بوداود الطبايسي كان يجتهد القرآن في كل ليلة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث الجلي وهب ابو الحارث المدني  
الفقيه الراوي عن نافع وعكرمة وغيرهما قال الذهبي والياضي في حوادث سنة مائة وتسع وخمسين قال الواقدي  
كان يصلي الليل اجمع ويحفظ في العبادة وكيع بن الجراح الكوفي در تلامذة الامام ابن حنيفة واساتذة الامام  
احمد قال الكوفي في اعلام الاخبار قال يحيى بن اكرم صحبه في حضر السفر كان يصوم الدهر ويحفظ القرآن كل ليلة  
وعن محمد بن جرير قال مكث وكيع بعباد اربعين ليلة وختار اربعين مرة وتصدق باربعين الف درهم انتهى  
هذه الجمة من الصحابة والتابعين ونعمهم من الفقهاء والمحدثين والائمة المجتهدين قد جاهدوا في العبادة حتى  
الجمادى واجتهدوا في العبادة غاية الاجتهاد فجازوا على النصيب نصيب وصاروا بحيث تنزل ذكرهم الرحمة تنفع  
بسماع اخبارهم الرحمة جعلنا الله ممن اقتدى بهم اهتدى حشرنا معهم الى الدرجات العلى وقد طاعت العبر  
وسير النبلاء على الله في رافة الجنان الارشاد والنظر يزيد ذكر فضل الذكر وتلاوة القرآن العزيز وكلها للياضي  
وتحذير الاسماء واللغات للنووي وحلية الاولياء لابن نعيم الاصبهاني وكتاب الانساب للسمعاني وغير ذلك من كتب  
التواريخ واسماء الرجال بعضها اكثرها وبعضها بالتمام الكمال فجدت فيه ذكر الجاهدين بكثرة كثيرة لا يمكن حصرها  
ولا يمكن الانسان من عدّها اكفينا على ذكر ما ذكرنا بناء على ان الفاضل المصنف يكفيه ذلك الجاهل المتعسف  
لا ينفعه شيء وان طولنا هنالك فان قال قائل هذه المناقب التي ذكرها في تراجمهم انما ذكرها بغير سند  
مسلسل فكيف يعتمد عليه اذا العبرة في مثل هذا الباب بالمشاهدة او الاخبار المسلسل قلنا لا اولاً لاننا نقلنا  
من الحلية اسانيد متصلة مسلسلة فذلك يكفينا وثانياً ان الذاكرين لهذه المناقب ليسوا ممن لا يعتمد عليه ومن  
لا يكون حجة في النقل بل هم ائمة الاسلام وعمد الانام الذين يرجع الي قولهم في المصاحف ويجعل اخبارهم من  
القطعيات كابن نعيم وابن كثير والسمعاني وابن حجر المكي وابن حجر العسقلاني والسيوطي والقراري وشمس ائمة  
الذكر من النووي عبد الوهاب الشعراني وشيخ الاسلام الذهبي من يحدو حذوهم فترى هؤلاء قد ادرجوا  
في تصانيفهم ما يرى انه كذب واعتقدوا على نقل ما ينقل ما رباب الكذب كلا والله هم ائمة محتاطون  
لا يناقشون في ما يكتبون فان شككت في ذلك وفارجع الى الطبقات ينكشف لك احوال صدق هؤلاء الثقات ان يعتبر  
مثل هذا الشك وارتفع الايمان عن كتب التواريخ واسماء الرجال فانهم غالباً يكتبون ما يكتبون في تراجم العلماء بغير  
سند مسلسل بل بالاختصار والارسال فان شك في ذلك شالوا علم قطعاً انه متعصب خارج عن جد الخطاب  
لا يلبق معه الا الزجر والعتاب فان قلت بعض المجاهدات مما لا يعقل وقوعها كاثان خقات في يوم ليلة  
وكاد الف ذكوة في ليلة ونحو ذلك قلت وقوع مثل هذا وان استبعد من العوام لكن لا يستبعد من اهل العلم

فانهم اعطوا من يجهل بملكية وصلواتها الى هذه الصفات لا ينكره الا من ينكر صمد وراكومات خوارق العادات  
المقصود الاول وثبات ان مثل هذه الاجتهادات ليست ببدعة وضلالة لوجوه الاول انه قد وجد الاجتهاد  
في العبادة حسب الطاقة من الصحابة والتابعين وتبع التابعين من غير انكار احد منهم وكل ما كان كذلك فهو ليس ببدعة  
اما الصغرى فقد تحققت في الاصل الثاني اما الكبرى فقد تحققت في الاصل الاول الثاني انه قد وجد بعض ذلك  
من بعض الخلفاء كعمرو عثمان كما في الاصل الثاني وكل ما وجد منهم من غير نكير سنة فان السنة ليست مختصة بفعله  
الذي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بل يعمله ويعم ما فعله الخلفاء كلهم وبعضهم ما شرعوا في الدين رضوا به  
ببشره وابه صرح بذلك اهل العلم في تحريك الاصول العينية في البنية شرح الهداية وصاحب الكشف عبيد الله بن النجار  
 وغيرهم من الفقهاء والاصوليين كما تحققت في حقها الاخيار واذا ثبت انه سنة ثبت انه ليس ببدعة فان فيها منافاة الثانية  
 انه قد وجد ذلك من ائمة المجتهدين واجلة الفقهاء والمحدثين فان كان ذلك بدعة وضلالة لزم كونهم مبتدعين  
 واللاحز باطل باجماع من يعتد به من المسلمين الرابع ان اجلة المورخين الذين هم المعتمد عليهم في المسلمين يقولون  
 في الدين وقرنهم عن ابتداء في الدين قد وردوا في تصانيفهم تراجم العلماء ذكر اجتهادهم في العبادة وادرجوا  
 ذلك مديح المدح والجلالة وهذا دلل على انهم ليس ببدعة عندهم فان المدح بما هو بدعة ليس من شأن العلماء  
 وهذا شيخ الاسلام ابو عبد الله الذهبي تفرط في حق كلمة الصوفية واجلة الاشعرية حيث يطعن عليهم في  
 تصانيفه بادني ماصد عنهم مما يرى ببادي النظر انه خلاف الشرع ولذا قال تاج الدين السبكي في طبقات الشافعية  
 هذا شيخنا الذهبي لعلمه وديانته وعنده على اهل السنة فحل مفرط فلا يجوز ان يعقد عليه هوشينا ومعلنا غير  
 ان الحق ان لا تناف وقد وصل من التعصب المفرط الى حد يستحي منه وانا اخشى عليه يوم القيمة من غالب علماء المسلمين  
 وائمتهم الذين حملوا الشريعة النبوية فان غالبهم اشعرية وهو اذا وقع باشعرية لا يبقى ولا يدرك الى عقلة انهم  
 خصماؤهم يوم القيمة فانه المسئول يخفف عنه وان يشفعهم فيه تقوى قال عبد الوهاب الشعراني في كتابه النبوة  
 والجواهر في ذكر عقائد الكا برسل الحافظ ابو عبد الله الذهبي عن قول الشيخ محي الدين في كتابه الفصوص انه ماضع  
 الا باذن من الحضرة النبوية فقال ما اظن ان مثل هذا الشيخ يكذب مع ان الحافظ الذهبي كان من اشد المنكرين على شيخه  
 وعلى طائفة الصوفية هو ابن تيمية رحمه وقال السيوطي في فتح المعارض في نصرة ابن الفارض ان غرضك فندة الذهبي  
 فقد دندن على الامام في الدين في الخطيب في الخطوب وعلى اكبر من الامام وهو ابو طالب الملك صاحب في القلوب على اكبر  
 من ابو طالب وهو الشيخ ابو الحسن الاشعرى الذي ذكره يجل في الافاق ويحب كتبه مشحونة بذلك الميزان والشارح  
 وسير النبلاء فاقبال انت كلامه في هؤلاء هؤلاء لا يقبل كلامه فيهم بل يوصلهم حق ونفيهم في هذا كبر سببه  
 ووعده الذهبي غلبة احبائه في الدين فهو معذوف في ذلك بل ما جهر على ما تقر في الشرع المتيقن فمع ذلك لا يخرج  
 الذهبي احدا باجتهاده في التعبد بل ذكره في تراجم كثيرة في معرض الملامة والتمجيد قبل ذلك على انه ليس ببدعة  
 عنده ولا عند من سبقه ومن لحقه من ذكرنا الخاص نفع قد ثبت ذلك في الذي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكل ما ثبت

[illegible]



وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا يكون عبد أشكورا ولم لا يفعل وقا أنزل الله على هذه الليلة  
 أن في خلق السموات والأرض اختلاف الليل والنهار كرات لا والالباب الكافية فدل ذلك على أن في عيشة  
 قيام الليل كله محمول على غالبه فإنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان ذلك خبرا عنهم للزيادة على أحد عشر ركعة  
 محمول على ما هو الأغلب لا لتحديث بروايات متعددة الزيادة على ذلك إلى خمس عشرة ركعة كذا ذكره النووي في شرح  
 صحيح مسلم وخرج في بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم في رمضان في غير جماعة وسنده ضعيف كما ذكره مع ما له وما عليه  
 في نسخة الأخير وثالثا بعد تسليم أنه صلى الله عليه وسلم لم يقيم ليلة كلها ولا قرأ القرآن في ليلة ولا زاد على أحد عشر ركعة  
 نقول قد ثبت منه مثله ما يشبهه في التشدد وهو قيام حتى تورمت قدماه وذلك كما في ارتفاع اسم البتة عن  
 هذه الاجتهادات فإن البدعة ما لا يكون هو ولا مثله في العهد النبوي ليس بشرط أن يثبت كل جزء من جزئيات  
 العبادة منه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وثالثا أنه وإن لم تكن هذه الاجتهادات النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
 شفقة على أمته فقد ارتكبه من أمرنا رسول الله بالاهتداء بسنتهم والسلوة على مسلكهم فكيف يكون بغيره كما مر  
 ذكر ذلك السادس من أنه قال جاز النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم العبادة على حسب الطاقة كما أخرج أبو داود  
 عن عائشة قالت إن رسول الله قال اكفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يملأ قلبه حق تملأه فإن أحب العمل إلى الله  
 ما قل وكان إذا عمل عملا أثبته وأخرج البخاري عن عمار فوعا عليكم ما تطيقون من الأعمال فإن الله لا يملأ قلبه  
 وأخرج أبو نعير في الحلية في ترجمة عبد الرحمن بن مهاد عن عمار فوعا لك تكلف أحدكم من العمل ما يطيق فإن الله لا يملأ قلبه  
 فلو قاربوا وسددوا وألخبار في هذا شهيدة وتيسر في بعض ما في المقصد الثاني إنشاء الله تعالى وأثبت جواز العمل  
 حسب الطاقة إلى أن يحصل الأعياء والملا فيقول طاقة الناس مختلفة فكم من رجل يطيق شيئا ولا يطيقه آخر وكم من رجل يملأ  
 ولا يملأ من آخر وكم من رجل أعطى العشرة في القراءة ولم يملأها الآخر ما سمعت أن السيد بابكر بن أحمد بن أبي بكر المتوفى سنة  
 وخمسين ألف قرأ الأحياء في عشرة أيام قرأ باستوعب المجلد الغضن في يوم وليلة بالمطالعة وقرأ محمد الدين الشوكري  
 صاحب القاموس في سفر السعادة صحيح مسلم في ثلاثة أيام قرأ القسطلاني البخاري في خمسة مجالس بعض مجالس الحفاظ أبو بكر  
 الخطيب قرأ صحيح البخاري في ثلاثة مجالس في الحفاظ ابن حجر سنن ابن ماجه في أربعة مجالس كذلك صحيح مسلم وكتاب للنسائي  
 الكبير في عشرة مجالس كل مجلس أربع ساعات ومجموع الطبراني الصغير في مجلس واحد بين الظهر والعصر كذلك صحيح مسلم  
 المجهي في خلاصته لاثر في عيان القرن الحادي عشر حتى عبد الوهاب الشعراني والياوقيت عن نفسه انطالع الفتوحات  
 وهي عشر مجلدات فمحة كل يوم مرتين في كل الأيام عن بعض العباد أنه قرأ القرآن كله في مقدار خطبة الخطيب يوم الجمعة  
 وهذه وأمثالها مما لا يخفى على مطالع كتب أحوال الرجال مما لا يطيقه غالب الناس ولا يصل في كل ذلك أن الله تعالى  
 قد خلق النفس إنسانية ذواقة شواقة لها تشبه بالنفس الملكية التي لا تقدر على العبادة ساعة فمن حصل  
 التلذذ بشيء أي شيء كان لم يحصل له بكثرته ملال أصلا ومن لم يلد بلقي حصل له بكثرته ملال وهذه طلاء الأمانة  
 المحمية أصحاب التصانيف الشهيرة كالذهب بن حجر السيوطي وأمثالهم لم يضيعوا أنام من أنات عمرهم ولم يتفرغوا

ملك ذكر الكعبة  
 غدا سلام الدنيا  
 تربية في القصة  
 حلاله بطلان  
 الطرس وال  
 حاد في القصة  
 ابراهيم بن علي  
 كان بقرا القرآن  
 شافقه في داره  
 في الزمان في داره  
 ساعات وثلاث  
 حضور من الميراث  
 ذكره عبد القادر  
 سنة ١٢

الا لمطالعة والتصنيف لم يحصل لهم ملال مرجح لكونه قد حكي اليافعة انه سهر في بعض الليالي في مطالعة الكتب الصعبة  
 ولم يحصل له ملل وهذا العبد الضعيف جامع الاوراق قد حصل له التثاقل بالمطالعة والتصنيف فاطالع المجلدات الضخمة  
 في ساعات عديدة واقعد في بعض الليالي اصف من المغرب لصف الليل مرجح في قفلة سوى صلوة العشاء ولا يحصل  
 لي الملل والله الحمد على ذلك وبالحاجة فالنفوس مختلفة في الطاقة فمن اطاق كثرة العبادة والقرأة وقيام الليل فهو  
 خلك مرجح وحصول ملل يجوز له ذلك بالا حادث السابقة ومن حصل له ملل او عرض له خلل لزم له ترك ذلك والتمسك  
 بان الزيادة على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا غير جائزة خطأ فاحش فان قلت ما كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم افضل الناس بنفسه اكمل النفوس كان يستطيع ما لا يستطيعه غيره كما قالت عائشة  
 ايكمل يستطيع ما كان رسول الله يستطيع اخرج ابو داود ومع ذلك لم يجتهد في العبادة كما جتهد هؤلاء فدل ذلك  
 على انه ليس بمريض عنده قلت هب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع ما لا يستطيعه الناس لكن كان  
 يترك كثرة العبادات شفقة على امتهم على اتباعه لئلا يفرجوا باتباعهم في ذلك ويدل على هذا قول عائشة  
 ان كان رسول الله ليذبح العمل هو يوجب ان يعجز الناس في فرض عليهم اخرج البخاري ابو داود وغيرهما  
 وقد ترك صلوة التراويح مع الجماعة بعد ما صلاها ليل في خشية ان يفرض عليهم كما اخرج البخاري وغيره واخرج ابدا  
 وغيره عن عائشة قالت بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يترك صلاة ركعتين من ماء فقال ما هذا يا عمر فقال ما تروا به  
 فقال ما امرت كلما بلت ان توضع ولو فعلت لكانت سنة وامثلة كثيرة المقصد الثاني في دفع الشبهات الواردة  
 على المجاهدات في ذكر عبارات العلماء في جواب التثديد بالشروط العديدة اعلم ان قد ورد بعض الاخبار المنع عن التشدد  
 في العبادة ظن منها الظنون انه منهي عنه مطلقا ولم يتاملوا ما هو مورد النهي وما ليس بمورد النهي فذكرها بطريقها  
 مع ما لها وما عليها فخرج لك حديث الحولة ما لا سدية وهو ما اخرج مسلم عن عياض بن الحولة بنت تويت بن اسد  
 بن عبد العزى عتت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه الحولة بنت تويت تزعموا انها لا تنام  
 الليل فقال خذوا من العمل ما تطيقون في الله لا يسأم الله حتى تسأموا وفي رواية له عن ابي داود عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعنتك امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لا تنام فقال عليكم من العمل ما تطيقون والله لا يمل الله  
 حتى تملوا وكان احب الدين اليه ما دام عليه صاحبة في حديث ابن اسامة انها امرأة من بني اسد واخرج البخاري  
 عنها قالت كانت عنتك امرأة من بني اسد فدخل على رسول الله فقال من هذه فقلت فلانة لا تنام من الليل فذكر من صلواتها  
 فقال عليه الصلوة والسلام عليكم ما تطيقون من الاعمال فان الله لا يمل حتى تملوا واخرج النسائي عن ابي النضر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة فقال من هذه فقلت فلانة لا تنام فذكرت من صلواتها فقال عليكم ما تطيقون  
 والله لا يمل الله حتى تملوا من ذلك حديث زيد بن هو اخرج مسلم عن ابي داود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المسجد وجعل يمد يديه بين يديه فقال ما هذا فقالوا ان زيد بن قيس اذا كسدت او فترت مسكت به فقال صلوة ليصل  
 احدكم نشاطا فاذا كسل او فترت فلفظ النسائي دخل رسول الله المسجد فراى جلا مدودا بين يديه فقال ما هذا

فقالوا لا ينبغي تصليها اذا فترت تعلقت به فقال حلوه ليصل احدكم نشاطا فاذا فتر فليقعد واخرج ابو داود عن رجل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عدو دين سار بيني فقال ما هذا الرجل يريد تصلي فاذا اكسل او فترت امسكت به فقال  
 حلوه ليصل احدكم نشاطا فاذا اكسل او فتر فليقعد وفي رواية له من طربني هارن بن عبد فضيل يا رسول الله هذا  
 الحمة بنت جحش تصلي فاذا اعيت تعلقت به فقال تصليها اطاعت فاذا اعيت فليجلس والظاهر ان هذا وهم من الرواة  
 الصحيح هو ينبغي ان يطابق سائر الروايات على ذلك فائدة في هذا الحديث ليل على بطلان صلوة المعكوس فانه اذا منع  
 امساك الرجل وقت الكسل عن قيام الليل فصلوة المعكوس بالطريق الاول لا تمامانية لقواعد الشرع ومخالفات لها  
 كذا قال مولانا حسن علي بن الحسن الهاشمي المكنى في هوامش نسخة سنن ابي داود التي كتبها بيده وحشاها ومجملها  
 ومن ذلك حديث عبد الله بن عمرو بن العاص هو المخرج البخاري في كتاب الصوم فاحديث كاهنياه وقيام الليل عن ابي  
 النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر ان لا تقوم الليل وتصوم النهار قلت اني فعلت ذلك قال فانه اذا فعلت ذلك فمجت  
 ونهيت نفسك وانفسك حتى ولا هلك حتى فمهم وافطر ونهيت نفسك في قيام الليل واخرج مسلم في كتاب الصوم عنه  
 قال الخبر رسول الله انه قال لا قوم الليل ولا صوم النهار ما عشت فقال رسول الله انت انك تقول ذلك فقلت قد  
 يا رسول الله فقال فانه لا تستطيع ذلك فمهم وافطر ونهيت نفسك في قيام الليل واخرج مسلم في كتاب الصوم عنه  
 صيام الدهر قلت فانه اطيق افضل من ذلك قال نعم يومين قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال نعم يومين وافطر  
 وذلك الصيام داود وهو اعدل الصيام قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال لا افضل من ذلك قال عبد الله بن عمر وكان كنت  
 قبل التثنية الايام احب الي من اهل مكة وطهروني رواية له عن قتادة قال كنت صوم الدهر وقرأ القرآن كل ليلة فما ذكر الله  
 صلى الله عليه وسلم واما ارسل الى فقال في الخبر ان لا تصوم الدهر وقرأ القرآن كل ليلة فقلت بل يا رسول الله ولم ارد  
 بذلك الا اخبر قال فان يحسبك ان تصوم من كل شهر ثلثة ايام قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال ان لم يجز عليك  
 حق اولئك عليك حقاً والجسد عليك حقاً فمهم صوم داود فانه اعبد الناس قال وقرأ القرآن في كل شهر قلت فاني اطيق  
 افضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشرين قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشرين قلت يا نبي الله  
 اني اطيق افضل من ذلك قال فاقراءه في سبع ولا تزد على ذلك فان لزوجه عليك حقاً ولزوجه عليك حقاً والجسد  
 عليك حقاً قال عبد الله فشددت فشددت قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تدري لعلك يطول بل وعمر  
 فصرخ الى الذي قال رسول الله فلما كبرت ددت اني قبلت رخصة رسول الله وفي رواية له عنه بلغ النبي صلى الله  
 وعلى آله وسلم اني صوم اسبوع واصلي الليل فاما ارسل الى واما لقيته فقال في الخبر ان لا تصوم ولا تقطع وتصل الليل افضل  
 فان عينك حظاً ونفسك حظاً ولا هلك حظاً فمهم وافطر وصل ونهيت نفسك في قيام الليل واخرج مسلم في كتاب الصوم  
 اجئت اتي من ذلك يا نبي الله قال نعم صيام داود قال كيف كان داود يصوم قال كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يصوم  
 اذا لاقى وفي رواية له عنه قال قال رسول الله يا عبد الله انك تصوم الدهر وتقوم الليل وانك اذا فعلت ذلك فمجت  
 له العين فحكمت لا صوم من صام الا بد صوم ثلثة ايام من الشهر صوم الشهر كله قلت فاني اطيق اكثر من ذلك قال نعم

صوم داود وفي رواية له عنه قال رسول الله المر اخبر انك تقوم الليل وتصوم النهار قال اني افضل ذلك قال فانك  
 اذا فعلت ذلك مجتهدا لم تقم نفسك بعينك حق وتفسد حق ولا تصوم فطرهم فطرهم وفي رواية له عنه قال  
 رسول الله بلغني يا عبد الله انك تصوم النهار وتقوم الليل فلا تفعل فان الجسد عليك خطاوعينك عليك خطاوان  
 لزوجه عليك خطاوعم وافطروهم من كل شهر ثلثة ايام فذلك صوم الدهر قلت يا رسول الله اني خيفة ان يصوم صوم داودهم  
 يوما وافطروهم اكلان يقولون لا يتقوا حتى بالرخصة واخرج ابو نعير في حلية الاولياء عنه ان رسول الله اخبرني اني اقول لا يصوم  
 النهار ولا قوم الليل ما عشت فقال لاني لا تقوى الا صوم النهار ولا قوم الليل ما عشت فقلت لاني اقول فانك  
 لا تستطيع فذلك وفي رواية له عنه قال رسول الله ببق فقال يا عبد الله المر اخبر انك تكلف قيام الليل وصيام النهار  
 اني افضل فقال ان من جسد ان يصوم من كل جمعة ثلثة ايام فخلطت فخلطت على فقال اني لا جد وقت على ذلك فقال  
 ان لعينك عليك خطاوان اضعفك عليك خطاوان لا هلك عليك خطاوفي رواية له عنه قال دخل علي رسول  
 فقال المر اخبر انك تكلف قيام الليل وصيام النهار قال قلت اني افضل ذلك يا رسول الله قال ان من جسد ان يصوم  
 من كل شهر ثلثة ايام فاذا انت صمت الدهر كله فخلطت فخلطت على فقلت اني اجدني اقوى من ذلك يا رسول الله  
 فقال ان عدل الصيام صيام داود قال فادركني الكبير والضعف حتى ددت اني قبلت رخصة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من كل شهر ثلثة ايام وفي رواية له عنه قال المر اخبر انك تصوم النهار ولا تظفر وتقصي الليل لا تنضم  
 ان يصوم من كل جمعة يومين قلت يا رسول الله اني اجدني اقوى من ذلك قال انك لا تعلم ان يبلغ بذل الوساء وتضعف  
 وقد رآه ابو نعير بطريق اخر ايضا ابو داود والنسائي وابن ماجه بطريق مختلفة بالفاظ متقاربة وانما اقتصرت  
 على ما اوردت طلبا للاختصار وما للاختصار ومن خرج لك حديث ابن الداء وهو ما اخرج ابو نعير في الحلية  
 ان سلمان الفارسي دخل عليه فآى امرأته رثة للحيثة فقال مالك فقال اني اخلو لا تريد النساء انما تصوم النهار وتقوم  
 الليل فاقبل علي ابن الداء فقال ان لا هلك عليك خطا فصل ونصوم فطر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال القداوق سلمان من العرو وفي رواية له عن علي بن حنيفة قال جاء سلمان يزور ابالدراء فآى ام الدراء مبتدلة فقال  
 ما شانك فقال ان اخاك ليس له حاجة في شيء من الدنيا يقوم الليل ويصوم النهار فلما جاء ابوالدراء حزين  
 وقر باليخ علم فقال سلمان اطعم فقال اني صائم فقال سلمان اقم عليك لا تطعم ما انا اكل حتى تاكل فاكل معه ربات  
 عنده فلما كان من الليل قام ابوالدراء فحبسه سلمان ثم قال يا ابا الدراء ان لربك عليك خطا ولا هلك عليك خطا وحسب  
 عليك خطا اعط كل شيء حقهم فطرهم ونواث اهلك واخرج البخاري ابو داود ومثله في ذلك ومن خرج لك حديث  
 الصحابة السائلين عن اعمال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما اخرج البخاري ومثله وغيره عن ابن عباس  
 الرضا والنجي صلى الله عليه وسلم يسئلون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا اكلهم فقالوا  
 فابن من رسول الله وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال حدثهم ما انا فاصلي الليل ابدا وقال الاخر وانا  
 اصوم الدهر كله فطرهم وقال الاخر وانا اعتزل للنساء ولا تزوج ابدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقل انتم الذين قلتم تركوا هذا ما والله اني لا خشاكم الله واتقوا له ولكن اصوموا فطر واصلوا وارقدوا وتزوج النساء  
 فمن غيب عن سني فليس منه وتزوجوا في رواية النسائي وقال بعضهم انك اكل اللحم في رواية البخاري وسئلوا عنه عن نكاح  
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألوا ابا جعفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عما في الفطر فقال بعضهم  
 لا تزوج النساء وقال بعضهم لا اكل اللحم قال بعضهم لا انام على فراش قال بعضهم لا اصوم ولا افطر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 فحمد الله واشتغل عليه فقال ما بال اقسامكم قالوا كذا وكذا لكن اصله وانام اصوموا فطر وتزوج النساء فمن غيب عن سني فليس منه  
 ومن ذلك حديث عثمان بن مظعون عن ابي جعفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في راسيلا وابن جبر عن ابي مالك في  
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا طبقات ما احل الله لكم زلت في عثمان بن مظعون واصحابه كانوا حرموا على انفسهم كثيرا  
 من الشهوات النساء وهم بعضهم ان يقطع ذكره واخرج ابن جبر عن حكيم قال كان اناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 هموا بالخصاء تركوا اللحم النساء فزلت يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا طبقات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين  
 واخرج عبيد بن حميد وابن جبر وابن المنذر عن حكيم ان عثمان بن مظعون نفر من الصحابة قال بعضهم لا اكل اللحم قالوا  
 لا انام على فراش قالوا لا تزوج النساء وقالوا لا اصوم ولا افطر فانزل الله هذه الآية واخرج ابن جبر عن عبد الله بن  
 وابن المنذر عن ابي قتادة قال اراد اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يرضوا الدنيا ويتركوا النساء فيزهدوا  
 فقام رسول الله فغلظ فيهم المقاتلة ثم قال يا هؤلاء من كان قبلكم بالتشديد شددوا على انفسهم فشد الله عليهم  
 فاولئك بقاياهم في الديار والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعقروا واستقيموا يستقيم بقر قال  
 ونزل فيهم لا تقربوا طبقات ما احل الله لكم واخرج عبد الرزاق وابن جبر عن قتادة في قوله تعالى لا تقربوا ما قال زلت في اناس  
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارادوا ان يتخلوا من الدنيا ويتركوا النساء ويتزهدوا منهم على ابي طالب عثمان بن  
 مظعون فاخرج ابن جبر عن المسك قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى آله وسلم جلسوا ما فذكر الناس فقام لهم زهدهم  
 على التوقيف فقال اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا عشرة فيهم علي وعثمان بن مظعون ان النصارى قد حرموا على انفسهم  
 فحرم كل اللحم والودك وحرم بعضهم النوم حرم بعضهم النساء فكان عثمان بن جبر حرم النساء وكان لا يدنو من اهل فاته امراته عايشة فقالت  
 لها ما بالك متغيرة اللون لا تمسطين ولا تطيبين فقالت وكيف تطيب وامنشط وما وقع علي زجر ولا رفع عن ثوبامند  
 كذا وكذا فجعل يضحك من كلامها فدخل رسول الله وهو يضحك فقال ما يضحككم فقلن يا رسول الله هذه الحواشي  
 عن امره فحلفت ما رفع عن زجره فقامت كذا وكذا فافارسل اليه عاكة فقال ما بالك يا عثمان قال اني تركته لكي تخل  
 للعبادة وقص عليه امره وكان عثمان قد اراد ان يجتنب نفسه فقال رسول الله اقمتم عليها لا رجعت اهل فقال ان رسول الله  
 ان صائرا قال فطر فطر ما ان اهلها فوجعت الحواشي عايشة وقد كحلته وامنشطت تطيبت فضحكت عايشة وقالت  
 ما بالك فقالت انه لما اصاب فقال رسول الله ما بال اقسامكم حرموا النساء والطعام والنوم لان انام واقوم افطر واصوم  
 وانكح النساء فمن غيب عن سني فليس منه فنزل قوله تعالى لا تقربوا طبقات ما احل الله لكم واخرج ابن جبر وابن المنذر و  
 ابو الشيم عن حكيم عن عثمان بن مظعون عن علي بن ابي طالب عن عبد الله بن مسعود والمقداد بن الاسود وسالم بن عبد الله

تبتلو الجلسوا في البيوت اعتزلوا النساء وحرمو اطيبات الطعام واللباس وهو بالاختصاص وجميعوا قيام الليل وصيام  
فمن لم يتكلم بغير موافقات ما حل الله لكم فبعث اليهم رسول الله فقال ان انفسكم تهاون لا يعتكم تهاون لا حكمكم  
فصلوا وناموا واطفأوا فليس من ترك سنتنا في هذه الاخبار وامثالها تادي باعلى نداء على ان التشدد في التعبد  
ايثار الاجتهاد في الطاعة ممنوع عنه في الشرع وليس في البراءة الخفية السهولة البيضاء فحولا الذين اجتهدوا  
وجاهدوا في العبادة قل تركوا ما في النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم عنه فلا عبرة بفعله فان القول ما قال الرسول  
صلى الله عليه وآله وسلم والجواب اما عن حديث الحولا فيكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينعما من كبره  
بل اجاز العمل بحسب الطاعة والى ان يسام العامل في ترك العمل واما عن حديث زينب فهاهنا كانت تصلي بحيث تقل وتفتر  
فمساك حبل الحمد ودفعها النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خدامه وهذا غير المتنازع فيه واما عن حديث عبد الله  
بن عمر فهو ان صلى الله عليه وآله وسلم قد علم من حاله انه لا يترك من البدوام على ما التزم فهاهنا سبيل الرخصة و  
بان لنفسه عليه السلام لا يتركها وانه اذا فعل ذلك وضعت عينه فهاهنا بدنه فدل على ان المجاهد حيث  
يوشك ملال الخاطر وكسله او يخاف من الحقوق الشرعية ممنوع عنه ولا دلالة له على منعه مطلقا واما عن حديث  
ابن الدراء فهو انه قال التزم العبادة بحيث ترك الحقوق الواجبة فهاهنا سبيل ايضا يدل على ان التشدد بحيث يفضي الى الفتن  
في حقوق من غير مطلقا واما عن حديث رطم من الصحابة فهو انهم تقالوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وظنوا انه انما لا يجتهد لكونه مغفورا واجبا على انفسهم ما لم يوجب الله واعرضوا عن الطريقة السهلة فلذلك نهى عنهم النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك وهذا هم الى طريقته وقال من غيب عن سنتي اى عرض عنه غير معتقد حسن ما انا عليه  
كما ظنه ذلك النفر من الصحابة فليس من اى ليس من سبيل مسلكه ويهتكم كبره ولا دلالة له على انه اذا اجتهد حل  
حسب طاقته غير موجب ما لم يوجب الله غير مفضل مسلكه على السبل النبوية يجوز ذلك واما عن حديث عثمان بن مظعون  
وغیره فهو انهم قد كانوا حرموا على انفسهم ما لم يوجب الله واجبو على انفسهم ما لم يوجب الله فهو انهم خرجوا ولا دلالة له على  
نفي التشدد مطلقا بل على التزامه بحيث يوشك الى بداع امر في الشرع وليس فيه نعم التحقيق في هذا المقام ما ووجه البر كل  
في الطريقة الحميدة لدفع المعارضة بين هذه الاحاديث وبين مجاهدات السلف حيث قال المنع عن التشديد في العبادة  
معلل بعين بيانية وهما كاضاء الى اهلا لا انفسى اوضاع الحق الواجب للغير وترك العبادة وترك مداومتها وانتهى  
ان يبيننا صلى الله عليه وآله وسلم ارسل رحمة للعالمين ويؤيد من عند الله فيقوى على ما لا يقوى عليه اجاد الامته وانه  
اختفى الناس من الله واتقاهم واعلمهم بالله فلا يتصور منه الغل وترك النعم ولا التواني والتكاسل ولا الجمل في امر الدين  
فلو كان في العبادة والقرب من الله طريق افضل وانفع غير ما هو عليه لفعلا وبينه وحث عليه فيهم قطعان ما هو عليه  
افضل واقر به معرفة الله فعمل ما روي عنهم على انهم ما فعلوا ذلك والتشديد اما مداومة كراض القلوب يمكن العبادة  
عادة لهم وطبعها كالفداء الصحيح فيتلذذون بها بلا اضااعة حق ولا ترك مداومة ولا اعتقاد انه افضل ما عليه  
البشر وقاله امانينا صلى الله عليه وآله وسلم فقد بلغ الدرجة العليا من الكمال وهي ان يمنع عن قبح القلب شيئا لا ينكسر

مع الخلق ولا الأكل ولا الشرع والنوم ولا ملازمة النساء يكون الخلطة والعلة سواء فاقصا على بعض العبادات الظاهرة  
 كونهما أفضل ولا ممتدة تذكروا على الإسلام دائرا يختص بالعبادة الظاهرة وقد بلغ بعض المشايخ إلى حيث كان يحظر هذه الدنيا  
 حتى قال من رأى أن صائر الدنيا قوامه في قبل صار صديقا حيث كان يقتصر في حياته من العبادات الظاهرة على الفرائض والواجبات  
 والسنن ويأكل ويشرب في أيام العوام وفي بدايته يجتهد في رضاء من رأى اجتماعه في مجتهدا اجتماعه حتى يصير صديقا ومن رأى في  
 حياته ينكر الاجتماع والطريقة أصلا حتى عليه الكفر فخلوا ما نقل عن السلف من التشديد عن العلين المذكورين في هذا المجل  
 الصحيح إلى الصريح فلا تفرط ولا تفرط واتبع بين ذلك سبيلاً انتهى كلامه وفي الحقيقة للندية جميع ما ورد عن السلف المدين  
 من التشديدات المذكورة والباطل والجاهل لا تحل الفشيئ من الدين الحمدي أصلاً بل هي حادثة أيضاً في الكتاب والسنة وفي حق  
 من يقدر على ما يتفرغ لها من غير أن يكون واجبة عليه كما نقل الله عن ما كلفه مثاب عليها كما ورد لا قصاصاً والتوسط في كل  
 أيضاً في الكتاب والسنة في حق من قد تارة ما يجاوز عليه المصلح في الدين تسهيل وتصعيب قال الله تعالى اتقوا الله حق تقة وقال فتقوا الله  
 ما استطعتم وقد ورد عند الله عليه وسلم الصوم الوصال وكثرة الحج حيث كان بطا الحجر على بطنه وقد ورد عنه قالم الليل في رمت قدامه  
 وكذلك ورد كثرة الصيام والقيام عن واجبات المؤمنين في تقدم في الحبل المربوط بزبد من النبي صلى الله عليه وسلم في الشفقة  
 عليهم ولهذا كان عبد الله بن عمرو وما ناهى رسول الله عن كثرة العبادة لم يفهم انقلاب ذلك معصية بل قال المالك وددت أني قبت  
 رخصة رسول الله في معي المدة بخصصة وما فعلها هو عزيمة ولم يسهل المدة بالليل في طوط من تأمل ما سبق من أكاره ولا حادث  
 كلها علم الخ لا ذلك رمة من الله بالآخرة من النبي صلى الله عليه وسلم رخص للمؤمنين كما يكون عليهم حج والدين فإن لم يشكوا في موافقة  
 طيبات ما أحل الله لكم إلى اعتقدها بغيرها بكار الرخصة لكم فيها فلو لم يجرعوا وتركوا تأملها وهذا في الشيء اتفاقاً لا معصية  
 فوضعهم كذلك قوله تعالى من حج ثم سنة الله التي أخرج لعبادة والطيبات من الرزق قوله عليه السلام في آخر الحديث فمن غلب  
 عن سنن فليس مني من لم يعقد جوار ما فعلته وخصت في فعل أشد منه في مقابلة وهو فليمن نحن من رسول الله يري  
 بذلك إبطال الترخيص الشرعي فقال لهم ما قال فما حصل السلف لما ضيقوا العزائم في أنفسهم كقولهم أهل العلم العزائم وكانوا معترفين  
 بصحة الرخص الشرعية فيفتون بها للعامية ويحذرونهم على فعلها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل أحياناً يأمر بالرخص ويفعل  
 بالعزائم كما أخبر في قضية صوم الوصال انتهى كلامه ملخصاً وفي إرشاد الساري شرح صحيح البخاري تحت حديث قيل للنبي صلى  
 عليه وسلم على الله ولو لم يمت رمت قدامه في ما خذ الإنسان على نفسه بالشدة في العبادة وإن خذ ذلك بنبه لكن ينبغي تعقيد  
 ذلك بالرخص إلى الملال لأن جلالة النبي صلى الله عليه وسلم كانت كل الأحوال كان لا يمل من العبادة وإن خذ ذلك بنبه  
 بل مع عنده إلى الإسلام أنه قال جعلت في عبثي الصلوة فاما غيره صلى الله عليه وسلم على الله ولو لم يمت رمت قدامه في ما خذ الإنسان على نفسه بالشدة في العبادة وإن خذ ذلك بنبه  
 لا يترك نفسه حتى يل نعم لاخذ بالشدة أفضل لأن ما خذ كل هذا فعل المفعول فكيف من جعل حاله وانقلت ظمراً ولا زلاً كان  
 هذا النار التي وصل في المواهب اللدنية كما نقله في المقصد الأول وفي كتاب الأذكار للتو في ذلك كانت للسلف أذات مختلفة  
 ولقد الذي يفتون فيمكن جماعة منهم فيتمون في كل شهرين ختمة وآخر في كل شهر ختمة وأخرون في كل عشر ليل ختمة وأخرون  
 في كل ليل ختمة وأخرون في سبع ليل وهذا فعل الأكثرين من السلف وأخرون في كل ست ليل وأخرون في خمس وأخرون في أربع وعشرون

وكان ذلك كل كثير من يوم ليلة فتمت جماعة في كل يوم وليلة فتمت في كل يوم ليلة ثلاث فتمت في كل يوم  
بعضهم اليوم وليلة ثمان فتمت اربعاء في الليل واربعا في النهار ومن جهر كذلك السيد الجليل ابن الحبيب في هذا  
الكثير ما بلغنا في اليوم وليلة وروى السيد الجليل احمد بن داود باسناده عن منصور بن اذان بن عباد النخعي ان  
مليون الظاهر في هذا ايضا ما بين المغرب والعشاء ويختم في رمضان ما بين المغرب والعشاء فتمت شيئا وكا  
في رمضان في ربيع الليل وروى الشيخ داود باسناد صحيح ان مجاهد كان يختم القرآن في رمضان ما بين المغرب والعشاء  
ولما الذين يختم القرآن في رعدة فلا يصحوا اكثر من خمسمائة من عثمان بن عفان في دار في سعيد بن جبير واختار في ذلك فتمت  
بالحكم الاثنان من كان لا ينظر في دين الفكر طائف ومعارف فليقتصر على قدر يحصل معه حال فهم يقرءون وكذا كان  
مشغولا بنشر العلم او فصل الحكومات وغير ذلك من مهمات الدين للمصالح العامة للمسلمين فليقتصر على قدر يحصل له  
ما هو وصلة ولا فوات كماله من يكن من هؤلاء المذكورين فليست له ما يمكنه من غير خروج الى الحد بل والحمد لله في القرآن  
انهم في المنهج شرح صحيح مسلم في الحجج للنووي فتمت حديث عبد الله بن عمر وقد كانت السلف على مختلف ما يقرءون  
كل يوم بحسب اجرامهم واهلهم وظائفهم فكان بعضهم يختم القرآن في كل شهر وبعضهم في عشرين يوما وبعضهم في عشرة ايام  
وبعضهم او اكثر من سبعة وكثير منهم في ثلاثة وكثير في كل يوم وليلة وبعضهم في كل ليلة وبعضهم في اليوم  
والليلة ثلاث فتمت بعضهم ثمان فتمت هو اكثر ما بلغنا واختار انه يستكثر منه ما يمكنه الا ان عليه ان يتاداه ما يعطى على  
ظنه ان عليه في حال نشاطه وغيره هذا الذي تكرر وظائف عامة وخاصة تعطى اكثر القرآن فان كانت له وظيفة عامة  
كولاية وتعليم فذلك فليوظف لنفسه قراءته يمكنه المحافظة عليها مع نشاطه وغيره من غير اخلال بشئ من اهل الطاعة  
وعلى هذا جعل ما جاء عن السلف انهم في مثل ذلك في اوقات في علوم القرآن للسيوطي وخلاصة الحرام في هذا المقام هو الذي  
اختار اتباع العلماء الكرام في قيام الليل كله قراءة القرآن في يوم وليلة مرة او مرات واداء الفركعات وازيد من ذلك ونحو  
ذلك من المجاهدات والرياضات ليس ببدعة وليس في حقها في الشرع بل هو امر حسن محمود بل يمكن بشرط احدهما ان يحصل  
من ذلك لا ملل الخاطر يفوت به لتأدية العبادات وحفظ القلب ويؤخذ ذلك من حديث ليصل اليه من نشاطه في مدة نشاطه  
خاطر وسرور طبعته وثباتها ان لا يتخلل بذلك على نفسه مشقة لا يمكن له تحملها بل يكون ذلك مطابقا له في ذلك من  
حديث عليكم من الاعمال ما تطيقون وثالثها ان لا يفوت بذلك ما هو من ذلك مثلا ان كان قيامه بالليل يفوت صلوة  
الصبح لا يجوز له قيام الليل كله فان جاء الفرض اهم من اداء النوافل فيدل عليه اخرجه مالك عن ابن بكير سليمان بن ابي خنشة  
قال بن عمر بن الخطاب قد سئل سليمان بن ابي خنشة في صلوة الصبح ان عمر بن الخطاب قال في صلوة الصبح في جماعة على  
ام سليمان فقال له سليمان في الصبح فقال انه باسناد صحيح فتمت عينا فقال عمر ان شهد الصبح في جماعة حله من ان  
اقوم ليلة وكذلك من يقوم بالليل في الصوم ان كان في ذلك بحيث يفوت منه صلوات الجماعة صلوة الجماعة ونشر العلم  
بالنوافل والنصيف ونحو ذلك لا ينبغي له ذلك واربعا ان لا يفوت بذلك حق من الحقوق الشرعية كحق الاكل والاكل  
والنصيف وغير ذلك يؤخذ ذلك من قصة عبد الله بن عمرو بن الدعام وخاضعها ان لا يكون في ابطال الاضحية

بحيث يعد الترخيص الشرعي باطلا والعمل بالرخص عاطلا يؤخذ ذلك من حديث الصحابة الذين ساءوا عن رسول  
 صلى الله عليه وآله وسلم وصادسها ان لا يكون فيها اجابا ليس واجب الشروع وظهر ما لم يحرم في الشرع يؤخذ ذلك  
 من حديث عثمان بن مظهر و سابعها ان يوفى كل العبادان حظهما فلا يجوز ان يكسر من كملت الصلوة و يركع اكثر من ذلك  
 او يكسر قراءة القرآن من غير تدبر و ترتيب و يؤخذ ذلك عليه بحمل قوله عليه الصلوة والسلام لا يفقه القرآن من قرأ في اقل  
 من ثلث اخرج ابو داود والترمذي وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر و بانه اخذ جماعة فكرهوا ختم القرآن في اقل منه  
 و حمله اخرجون على انه ليس بفيل للثواب بل للقرآن قال الترمذي في جامعه قال بعض اهل العلم لا يقرأ القرآن في اقل من ثلث  
 الحديث الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم رخص فيه بعض اهل العلم و روى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ القرآن  
 في ركعة يوتر بها و روى عن سعيد بن جبير انه قرأ القرآن في ركعتين في الكعبة و الترتيل في القراءة اجب اهل العلم انهم  
 وثامتها ان يدوم على ما اختار من العبادات ولا يتركه الا لاعتل يؤخذ ذلك من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 احب الاعمال الى الله ادمها وان قل اخرجها مسلم من حديث عائشة و اخرج البخاري و مسلم و النسائي وغيرهم عن عبد الله  
 بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فيركع قيام  
 و تاسعها ان يكون اجتهاده موزنا للملال الى احد من المسلمين كان يجتهد في قراءة السور الطوال و تمام القرآن في صلوة الجمعة  
 فان ذلك مما يورث ملا لا للمقدين فان فهم الضعيف و السقيم صاحب الحاجة يؤخذ ذلك مما اخرج البخاري و مسلم  
 و غيرها عن علي بن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم للناس فليخفف فان فهم الضعيف و السقيم  
 والكبير و اذا صلى لنفسه فليطول ما شاء و اخرج ايضا عن علي بن مسعود انه قال انما جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله عليه  
 و علي آله و سلم فقال يا رسول الله اني لا اكدرك الصلوة ما يطول بنا فلان فما رأيت رسول الله و موعظة اشد  
 غضبا مني منذ فقال ايها الناس ان منكم منفر من صلى بالناس فليخفف فان فهم الكبير و الضعيف و ذا الحاجة و اخرج  
 ايضا عن جابر قال صلى معاذا معاذا معاذا العشاء فطول علم ففرغ من رجل فاجبر معاذا عنه فقال انه مناق فان قال  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاجبر معاذا فقال ان تريد ان تكون قنانيا معاذا اذا اتممت بالناس فقرأ باسمي و ضمها في  
 اسمي بل لا على و اقر باسمي بك و الليل اذا اغشى و الاخبار في هذا الباب كثيرة و عاشرها ان يكون اجتهاده موزنا  
 اعتقاده افضل مما كل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و كان يصحبه من تغليل العمل فمن وجد فيه  
 هذه الشروط فالتشدد في العبادات حتى لا يصح له ان يراى صاحب السابحين كلوا جامعين لهذه الشروط فاجاز لهم  
 ذلك و لم ينكر عليهم و قد خلا في ذلك من شرط منها ما لا يقصد في العمل و التوسط التيقن هذا هو الطريق الوسط الذي  
 يرتضيه كل منصف لا افراط فيه ولا تفريط مما يذهب اليه كل متعسف و فعل هذا التحقيق الاتيق فالرفع و حمل  
 احد من السابقين في قوة و كن من اشاكرين خاتمة قد وقع السؤال كثيرا و قد اندل للناس في زماننا ليلة  
 السابع و العشرين من غير هاتين ليالي رمضان انهم زينون المسجد بالفن و يكثر من تغليل القناديل و اسراج السج  
 و يعينون حفاظا من ليل في القراءة جيدة الحفظ لختم القرآن كله في ليلة واحدة في صلوة التراويح فيقوم احد منهم

وبقدر كل واحد حسب ما يمكنه في ركعتين أو ركعات إلى أن يحصل الختم قريباً بالصبح الصادق أو وقت الظهر حسب  
 سرعة التقادير بطوهم ويسمونه ختم شبينه فحل يجوز ذلك أم لا فاجتبه بان نفس ختم القرآن في ليلة أمر مرغوباً إليه لكن  
 ضمنه رقيقة معه قبيح وتفصيله ان في ما ذكره اوله وحسبوه امر احسن امور بعضها حسنة وبعضها  
 مستقيمة الاول ختم القرآن في ليلة وهو امر حسن قد فعله كثير من السلف بل منهم من ختمه في ركعة واحدة  
 والثاني سرعة القراءة فانهم يسرعون في القراءة الى حيث لا يخرج الحروف من مخارجها فضلاً عن التبرير والترنيل وهو امر  
 قبيح كما اخرج ابن ابي داود عن مسلم بن مخراق قال قلت لعائشة اني جاليت احدى ركعاتهم في ليلة مرتين او ثلاثا  
 فقالت قرأوا ولم يعرفوا كنت اقوم مع رسول الله ليلة فقرأ بالبقرة وآل عمران والنساء فلاميم بآية فيها استبشار  
 الادعاء ورغبة بآية فيها تحذير الادعاء واستعاذ بل منهم من يسرع بحيث يترك آيات ولا يقدر بسبب سرعته  
 سامعاً بل يفتي بل منهم من يأخذ فحاه لئلا يخل بسرعته واي امر اجمع من هذا وقد رأيت ما هو اجمع من ذلك  
 وهو ان اذا فرغ الحافظ من القراءة فالسامعون كلهم يبسطون السجدة بالثناء في حقه ويقولون ما اسرع وأنت  
 وما احسن صوتك وامثال ذلك ولا ينبغي له علم ما ارتكب من ترك الترنيل وحذف الآيات والثالث تكاسل  
 السامعين فان الحافظ اذا قام للقراءة ينتظر من ركوع الركعة الاولى فاذا اراد ان يركع يشركون معه فحق  
 ان يقال في حقهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى والرابع تنفيذ المقتدين فان الحافظ اذا طول في القراءة  
 يشغل ذلك على من اشترك به فمنهم من يقعد ومنهم من يروح بين القدمين ومنهم من ينقض الركعة ويسمع  
 جالساً خارج الصلوة وامي مفسدة اعظم من ذلك ومن فرض الفقهاء على ان ينبغي ان يقرأ في التراويح قد سماه ثقل  
 عليهم والخامس سراج القناديل الكثيرة فوق حافة وهو امر لهو ولعب ينبغي التفرغ عنه كما نص عليه الفقهاء  
 في مواضع فهداه واما لها مفسدة قد اخرجت الامر الحسن الى درجة القبح وكرم من شئ حسن يصير مع ضم ضيمه  
 قبيحاً والله اعلم بالصواب وعندنا ان الكتاب هذا آخر الكلام في هذا المقام وكان اختتام يوم الجمعة العشر  
 من الربيع الثاني من شهر سنة الحادية والتسعين بعد الالف والمائتين من هجرة سيدنا ثقلين عليه  
 وعلى الصلوة رب المشرقين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين الصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه  
 اجمعين

٢٨

## خاتمة المطبوع

حامداً ومصلياً يقول الراعي عفوديه الكريم محمد بن تكريم بن المولوي محمد هاشم كاشي قصور الهام على اننا نخرج  
 العلماء في المجد في العبادة على مبدء مقام موجب للحسن والزيادة حتى ضلت العوام كالانعام صنف معدل من المبتغول  
 والمقبول ومنع انصاف الفروع والاصول كشفاً وحقائق المعاني حلالاً وقائماً المباني مولانا في استاذي المجد والمجد السني مولانا  
 الحاج الحافظ محمد عبد الحلي زل مشتهراً بالفضل الجلي والخفي رسالة كافية ومجالة وافية تهدي الضالين  
 وتنفذ العالين قطعها ذو الفضل والاحسان محمد عبد الواحد خل في السنة الحادية والتسعين بعد الالف  
 والمائتين من الهجرة على صاحبها افضل صلوة وتحية وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين الصلوة على رسوله محمد وآله





